

طه حسين

مرآة الإسلام



دار المعارف بمصر

ملتزم الطبع والنشر : دار المعارف بمصر - ه شارع ماسبيرو - القاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مرآة الإسلام

١

في أواسط القرن السادس للمسيح كانت الأمة العربية متخلفة أشد التخلف بالقياس إلى الأمم التي كانت تجاورها ، لها في الجنوب بقايا حضارة كانت قد درست ، ولم يكن أهل الجنوب أنفسهم يعلمون من أمرها إلا أخلطاً هي إلى الأساطير أقرب منها إلى الحق .

كانوا يذكرون حَمِير وملوكها من التبابعة وكانوا يذكرون سبأ وكانوا يذكرون الأذواء ، بل كان الأذواء ما يزالون يحتفظون بشيء من سلطانهم يعيشون في حصونهم ويتسلطون على أهلها وعلى من حولها في حواضر الجنوب وبواديها .

وكانت هناك مع ذلك قبائل متبدية لا تخضع لأحد منهم ، وإنما تعيش عيشة الأعراب في بواديهم . وكانت في الجنوب مدن كبار أو صغار فيها بقية من حضارة ولكنها لا تغني عن أصحابها شيئاً .

ولم يكن الجنوب العربي خالصاً للعرب وإنما كان الحبشة يتساقطون على جزء عظيم منه ، وعجز العرب عن إجلاء هؤلاء المحتلين فاستعانوا بالفرس على ذلك وأعانهم الفرس ولكن لا ليردوا عليهم سلطانهم ولا ليخلصوا لهم وطنهم ، بل ليقوموا مقام الحبشة الذين أجلاوهم .

وكان أهل الجنوب مع ذلك قد وصلت إليهم دعوة الديّنين : اليهودى والمسيحي . وأكبر الظن أن يهوديتهم ومسيحيّتهم كانتا تتأثران بجهلهم وغلبة البداوة عليهم . كالذى ستراه حين نتحدث عن شمال الجزيرة .

ومهما يكن من شيء فمن الإسراف فى الخطأ أن نظن أن أهل جنوب الجزيرة العربية فى ذلك الوقت قد كانوا على شيء ذى خطر من الحضارة بمعناها الصحيح . ولكنهم على كل حال كانوا يحيون حياة خيراً من الحياة التى كان يحياها سائر الأمة العربية فى قلب الجزيرة وشمالها .

كانت لهم بقية من زراعة وكانت تصل إليهم تجارة الهند وأشياء من تجارة الحبشة والفرس وكان أهل الشمال كما سترى يُلْمون بهم كل عام فينقلون ما عندهم من التجارة لينشروها فى العالم المتحضر . وكان هذا كله يُتيح لهم شيئاً من ثراء . فلم يكن عيشهم قاسياً ولا غليظاً كعيش غيرهم من العرب .

وكان ما ورثوا من بقايا حضارتهم الدارسة وما وصل إليهم من

الديانتين السماويتين وما أتيح لهم من هذا الثراء المتواضع . كان كل ذلك قد جعلهم أرقّ قلوباً وأصفى طباعاً من أهل الشمال . ولكنهم على هذا كله كانوا متخلفين بالقياس إلى الأمم المتحضرة فكانت كثرتهم الكثيرة أمية وكان أقلهم يكتبون ويقرءون .

فإذا تركنا الجنوب إلى قلب الجزيرة العربية — أى إلى نجد — فالحياة القاسية والعيش الغليظ والجهالة المطبقة ، ونظام القبائل الذى يقوم على العصبية أكثر مما يقوم على أى شىء آخر .

ولم يكن حال الشمال فى تهامة والحجاز خيراً من حال نجد . وإن وجدت فى الحجاز مدن أو قرى ، كما كان يقال فى تلك الأيام ؛ وإن عاش أهل هذه المدن أو القرى عيشة الاستقرار والدعة لا يرحلون عن مدنهم أو قراهم تتبعاً للغيث والتماساً للكلاء، وإنما يرحلون تجاراً إلى الجنوب فى الشتاء وإلى الشمال فى الصيف، كما يحدثنا بذلك القرآن الكريم عن قريش .

كان لأهل الطائف وأهل يثرب شىء من زراعة، ولكن حياتهم كانت تقوم على زراعتهم هذه اليسيرة وعلى تجارتهم أيضاً ؛ وكانت حياة مكة تقوم على التجارة من جهة وعلى الحج من جهة أخرى، يفتد إليها العرب من أقطار الجزيرة فى موسم الحج فيقضون نسكهم ويتجرون أيضاً وتنتفع مكة بما يحملون من ألوان التجارة .

ومن حول هذه المدن أو القرى كانت البوادي بما فيها من شظف العيش وقسوة الحياة والتنقل في القماس المراعى ، والحصومات المتصلة التى تثيرها العصبية بين القبائل ، والتى تنتج الغارات والحروب . ومع ذلك فلم يستطع أهل هذه المدن أو القرى أن يبرعوا من العصبية ، ولا أن يعيشوا عيشة المتحضرين بالمعنى الدقيق لهذه الكلمة ، وإنما كانت العصبية قوام حياتهم ، يعيشون عيشة القبائل فى البادية ، وقد تثار بينهم الحصومات ، وقد تشب بينهم الحروب .

وكان هذا كله يستتبع كثيراً من جفاء الأخلاق وغلظ القلوب ، بحيث لم تكن حياة أهل القرى تمتاز من حياة أهل البادية إلا بشيء من ثراء كانت تستأثر به قلة من الأغنياء ، الذين يتسلطون على من يعيش معهم من الناس تسلطاً لا يخلو من عسف وظلم وأثرة واستعلاء . وكانت اليهودية قد استقرت فى شمال الحجاز لأسباب لا نحققها ولا يبينها التاريخ ، فإلى جانب الأوس والخزرج فى يثرب كانت تعيش قبائل يهودية ، وفى خيبر كذلك . وهذه القبائل اليهودية كانت تحيا نفس الحياة التى كان العرب يحيونها من حولها ، قليل من حضارة وكثير من بداءة .

وكانت كثرة اليهود فى الحجاز أمية كالعرب ، لا يقرأ ولا يكتب منهم إلا أخبارهم . وكان هؤلاء الأخبار أقرب إلى الجهل منهم إلى العلم ، وقليل

منهم من كان يحسن العلم بدينه فكيف بسائر اليهود !
وسرى فيما يأتى من هذا الحديث كيف صور القرآن الكريم جهل
اليهود من أهل الحجاز دينهم وكتابهم . ولسنا نعلم على سبيل التحقيق
متى وصلت بعض القبائل العربية إلى أطراف الشام وأطراف العراق .

ولكن المحقق أن العرب فى ذلك العصر الذى نتحدث عنه كانوا قد
جاوزوا الجزيرة العربية شمالاً إلى الشام واستقروا فى أطرافه، وأنهم كذلك
كانوا قد جاوزوا جزيرة العرب شرقاً إلى العراق وإلى الجزيرة . وغلبت
النصرانية على أولئك وهؤلاء، ولكنها كانت نصرانية خاصة يجهل أصحابها
حقائقها ولا يكادون يعرفون منها إلا مظاهر وصوراً .

وكما أن الامبراطورية البيزنطية قد حمت هؤلاء العرب فى الشام
واتخذت منهم حرساً للحدود بينها وبين الجزيرة العربية وجعلت منهم ملوكاً
وسادة وأجزلت لهم العطاء ويسرت لهم سبل العيش ؛ فكذلك صنعت
الامبراطورية الفارسية بالعرب الذين استقروا فى العراق ، اتخذتهم
حرساً للحدود بينها وبين الجزيرة العربية وجعلت منهم ملوكاً وسادة
وملكت بعضهم الأرض وأغدقت عليهم العطاء .

وإذن فقد عرف العرب النصرانية في الشام والعراق وربما عرفوها في مكة أيضاً وفي الطائف بفضل التجارة من جهة وبفضل من كان يصل إليهم من الرقيق من جهة ثانية ، وبفضل بعض التجار الذين غامروا بأنفسهم وبتجارهم فوصلوا إلى مكة واستقروا فيها . وكذلك عرف العرب المسيحية في الجنوب في مدينة نجران التي اضطهد المسيحيون من أهلها وعذبوا في دينهم كما يحدثنا المؤرخون وعرف العرب اليهودية في جنوب الجزيرة وشمالها .

فليس صحيحاً إذن أن الأمة العربية في ذلك العصر كانت تعيش في عزلة لا تعرف من أمر الأمم المجاورة لها شيئاً ؛ فاليهودية والمسيحية لم تنتزلا على أهل الجنوب ولا على أهل الشمال من السماء وإنما جاءت أولئك وهؤلاء من الاتصال بالأمم المتحضرة المجاورة .

وليس من شك في أن بعض العرب الذين جاؤوا الفرس وخضعوا لسلطانهم نخضوعاً ما قد عرفوا المجوسية الفارسية واتخذوها لهم ديناً . وقد يقال إن أهل البادية في نجد وتهامة والحجاز كانوا بمعزل من هذا كله قد انقطعوا لأنفسهم وفرغوا لحياتهم تلك الغليظة القاسية ؛ ولكن هذا أيضاً لا يستقيم فمن عرب البادية والقرى ظهر شعراء كانوا يلحون بعرب الشام

وعرب العراق ويأخذون جوائز ملوكهم وساداتهم ويعودون بعد ذلك إلى قومهم في البادية فيحدثونهم بما رأوا وما سمعوا .

وهذه التجارة المتصلة بين أهل القرى وبين الأمم المجاورة كانت جديرة أن تُعرف العرب كثيراً من شؤون الفرس والروم والحبشة أيضاً . ولأمر ما تنصر أفراد من قريش كورقة بن نوفل وزيد بن عمرو ؛ ولأمر ما نجد فيما يُنسب إلى بعض الشعراء في ذلك العصر من الشعر ما يدل على أنهم قد عرفوا أطرافاً من المسيحية واليهودية كالذى نجد عند النابغة الذبياني وعند زهير وعند الأعشى وعند أمية بن أبي الصلت الذى قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى الشيخان : « كاد أمية بن أبي الصلت أن يُسلم » .

ونحن لا نجد عند شعراء هذه الأطراف من الديانتين اليهودية والمسيحية فحسب وإنما نجد عندهم—إن صح ما يُنسب إليهم من الشعر—وصفاً لأطراف من حضارة تلك الأمم كوصفهم لمجالس اللهو والشراب والغناء وغير ذلك .

فغزلة الأمة العربية لاذن سخف من السخف لا ينبغي أن يقبل أو يطمأن إليه . وكل ما في الأمر أن قلب الجزيرة العربية وشمالها لم يخضعاً لسلطان أمة متحضرة وإنما خلّى بينهما وبين الحياة الحرة يحياها أهلها كما يريدون أو كما يستطيعون . فعاشوا عيشتهم تلك الغليظة الجافية لم تصل

إليهم الحضارة وإنما وصلت إليهم أطراف منها . فهموا بعضها وقصروا
عن فهم بعضها الآخر . فسيطرت عليهم جاهليتهم بكل مافيا من الآثام
والشرور والمنكرات .

وكان لهم دين غليظ كحياتهم هو هذه الوثنية الساذجة الغليظة التي لم تفكر فيها عقولهم ولم تمتزج بقلوبهم وإنما كانت أخلاقاً ورثوها عن آبائهم فلم يغيروا منها شيئاً بل أنكروا كل من حاول أن يغير منها شيئاً كالذي صنعت قريش بزید بن عمرو حين أظهر السخط على دينها . وإذا أردنا أن نحلل هذا الدين الذي كانت العرب تدين به في غير فقه ولا تعمق ، فسرى أولاً أنهم لم يكونوا ينكرون أن للسموات والأرض وما فيهن خالقاً هو الإله الأعظم . وقرأ إن شئت قول الله عز وجل :

(وَأَيْنَ سَأَلْتَهُم مِّنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) .

ثم اقرأ إن شئت هذا البيت الذي أحبه النبي صلى الله عليه وسلم من شعر لبيد فيما روى الشيخان :

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَقَهُ اللَّهُ بَاطِلٌ وَكُلُّ نَعِيمٍ لَا مَحَالَةَ زَائِلٌ
ولكنَّ عِلْمَهُمْ بِوُجُودِ اللَّهِ كَانَ سَازِجاً لَمْ يَبْلُغْ أَعْمَاقُ قُلُوبِهِمْ وَلَمْ
يَصِلْ إِلَى دَخَائِلِ ضَمَائِرِهِمْ وَلَمْ يَمْتَزِجْ بِنَفْسِهِمْ . فاتخذوا من دون الله
آلهة قريبة منهم يرونها بأبصارهم ويلمسونها بأيديهم بل قد يصنعون
كثيراً منها بأيديهم كهذه الأصنام التي كانوا يتخذونها من الحجارة أو من

لخشب وكهذه الأشجار التي كانوا يعظمونها ويُطيفون بها . ثم لم يكتفوا بذلك بل اعتقدوا أن الأرض التي يعيشون عليها ليست خالصة لهم وإنما يعيش عليها معهم كائنات أخرى حية هي أقوى منهم قوة وأشد منهم بأساً، كائنات لا يرونها ولكنهم قد يسمعونها وقد يخيل إليهم أنهم يرون آثارها، وهي كانت - فيما زعموا - تخالط آلهتهم وتجرى على أيديها بعض الأحداث وربما خالطت أفراداً منهم فأنطقتهم بأشياء فيها أنباء بما كان وأنباء بما سيكون، وهذه الكائنات هي الجن أى الكائنات المستخفية المستورة التي لا يراها الناس ولكنهم يرون - فيما زعموا - بعض ما تفعل ويتلقون منها - فيما زعموا أيضاً - بعض ما تقول .

ربما اعتقدوا أن الآلهة التي كانوا يتخذونها ليست في أنفسها خالقة لشيء ولا مدبرة لشيء ولكنها واسطة بينهم وبين الإله الأعظم الذى خلق السموات والأرض والذى يدبر الأمر كله فهم لا يعبدون هذه الآلهة لأنها تستطيع وحدها أن تنفعهم أو تضرهم وإنما يعبدونها لتشفع لهم عند الله ولتقربهم إلى الله زلفى كما نقرأ في القرآن الكريم .

فهم مشركون لا يمجّدون الله ولا يعبدونه وحده وإنما يعبدون معه آلهة أخرى يتخذونها واسطة بينهم وبينه .

وتمضى القرون على هذا النحو من الوثنية فتضاف إليه على مرّ الزمان الخرافات والسخافات وإذا هم يقرّبون إلى آلهتهم كأنهم يرشونها

لتشفع لهم عند الله ، وهم يستشيرونها في أكثر أمهرهم ويستقسمون عندها بالأزلام ، وهم يرضون عنها حين ترضيهم ويسخطون عليها حين تسخطهم لا يخطر لهم أنها أعجز من أن ترضى أو تسخط وإنما يحاولون الأمر ويستعينون بآلهتهم ، فإن تم لهم ما حاولوا من الأمر رضوا وزعموا أن الآلهة قد سمعت لهم وأجابتهم إلى ما طلبوا ، وإن لم يتم ما حاولوا سخطوا وزعموا أن آلهتهم لم تستجب لهم ولم تُعَهم .

كذلك كانت هذه الوثنية ساذجة إلى أقصى حدود السذاجة سخيفة إلى أبعد غايات السخف . ولم يفكر هؤلاء العرب الوثنيون فيما يمكن أن يكون بعد الموت بل قدروا أن لهم حياتهم هذه التي يحيونها على الأرض وأن آلهتهم وسطاء بينهم وبين الله على أن يقضوا آراهم ويتفقوا حياتهم هذه كأحسن ما يحبون ، فإذا أدرك الموت جيلا منهم مضى لسبيله وجاء جيل بعده وقد ورث عنه دينه وآراءه في الله الذي خلق السموات والأرض ، وفي هذه الآلهة التي تسعى لهم عند الله فيما يريدون من الخير ، وفي رد ما يخافون من الشر والمكروه .

وكثير من هؤلاء العرب الوثنيين كانوا يتصلون بالمسيحيين واليهود يسمعون منهم ويقولون لهم ويعاملونهم في شؤون الحياة على اختلافها ولكنهم على ذلك لا يتأثرون بما يرون من دينهم ومن مذاهبهم في الحياة .

٤

ولا أكاذ أشك في أن وثنية أهل مكة لم تكن صادقة ولاخالصة وإنما كانوا يتجرون بالدين كما كانوا يتجرون بالعروض التي كانوا يجمعونها من الجنوب ومن أنحاء الجزيرة العربية لينقلوها إلى أقطار أخرى من الأرض كنت محتاجة إليها . فهم كانوا أذكي قلوباً وأنفذ بصيرة وأكثر ممارسة لشؤون الحياة في قريتهم تلك وفي غيرها من المواطن التي كانوا يختلفون إليها بتجارهم . وهم كانوا يحكم ممارستهم للتجارة يتصلون بأهم متحضرة في الشام ومصر وفي العراق وبلاد الفرس أيضاً . وكانوا يرون مذاهب هذه الأمم في الحياة ومذاهبهم في الدين أيضاً . فلم يكن من الممكن أن يؤمنوا لهذه السخافات التي كان يؤمن بها العرب الوثنيون .

فإذا أضفت إلى ذلك أن الكعبة كانت بين ظهرانيهم وأن العرب كانوا يحجون إلى هذه الكعبة من جميع أنحاء الجزيرة وأنهم لم يكونوا يأتون مكة للحج وحده وإنما كانوا يأتون للحج والتجارة أيضاً في تلك الأسواق التي كانت تقام كل عام قريباً من قريتهم . عرفت أنهم إنما كانوا يظهرون الإيمان بتلك الوثنية والتعظيم لتلك الآلهة ترغيباً للعرب في الحج وتحقيقاً لمنافعهم منه .

والذي نراه من حياة قريش قبيل الإسلام وحين بعث النبي صلى الله

عليه وسلم فيهم يدلنا أوضح الدلالة وأقواها على أنهم لم يكونوا أهل إيمان ولا أصحاب دين ، وإنما كانوا قبل كل شيء أصحاب تجارة يسعون فيها عامهم كله ، تسافر قوافلهم في جمع العروض ثم تعود فتستقر في مكة وقتاً لتسافر بعد ذلك بهذه العروض تحملها إلى الآفاق . ولم يكونوا يؤثرون على تجارتهم شيئاً ولم يكن يشغلهم إلا التفكير في جمع المال من أغنيائهم وأوساطهم وفقرائهم أيضاً لجلب العروض ثم بيعها و جلب عروض أخرى لبيعها في الجزيرة العربية نفسها وفي توزيع الأرباح التي تحققها التجارة على أصحاب الأموال . فكانوا ينفقون عامهم في أخذ وعطاء وانتقال واستقرار يتحدثون في المال والتجارة إذا لقي بعضهم بعضاً ويفكرون في المال والتجارة إذا خلوا إلى أنفسهم ، وإذا شغفت النفوس بالمال وجدت في جمعه واستثماره شغلت به عن كل شيء وملك عليها أمرها كله وأوشك أن يكون لها إلهاً تعبده وحده لا تشرك به شيئاً .

والمال فتنة لقلوب الرجال يفسد عليها كل شيء ويوشك أن يصرفها عن كل خير . وكذلك كانت قريش في ذلك العصر : مؤمنة بالمال مذعنة لسلطانها لا يعنيتها إلا أن تستثمره وتكثره وتضيف بعضه إلى بعض وتستمتع أثناء ذلك بما يمكن أن يتيح لها من طيبات الحياة ونجائتها أيضاً . فقريش كانت تحب الترف بمقدار ما يتاح لمثلها منه ، وتحب التسلط بشرط ألا ينقص من مالها شيئاً .

وإذا أردت أن تصور مكة كما كانت في ذلك العصر ، فاذكر مدينة من مدن الفينيقيين الذين لم يكن يعنهم إلا التجارة والمال ، واذكر بعد ذلك أن المدن الفينيقية لم يكن في واحدة منها بيت يجمع الناس إليه من الآفاق كما كانت الحال في مكة .

وكان سكان مكة في ذلك العصر يأثفون من طبقات ثلاث :

طبقة لها كل الحقوق وهي قريش تستند حقوقها إلى ما كانت ترى من شرف أصولها أولاً ومن أنها صاحبة البيت ثانياً . وكانت هذه الطبقة الشريفة المستأثرة بالحقوق كلها تنقسم في نفسها إلى : فئة الأغنياء أولى الثراء العريض . وفئة الذين يملكون من المال ما يتيح لهم أن يتجروا سواء سافروا للتجارة أو اكتفوا بإعطاء أموالهم للمتجرين .

وفئة أخرى فقيرة قد تملك القليل وتتجر فيه وقد لا تملك شيئاً فهي مضطرة إلى أن تعمل لتعيش .

وهذه الفئات الثلاث من قريش كلها متساوية في الشرف وفي الاستمتاع بالحقوق وهي من أجل ذلك تكون فئة ممتازة لطبقة السادة .

وتأتى بعدها طبقة أخرى هي طبقة الحلفاء وهم ناس من العرب على اختلاف قبائلهم آووا إلى مكة ليأمنوا فيها ، فهي مدينة حرام يأمن اللاجئ إليها مهما تكن جنائته وجرائره على قومه ، وناس من العرب آخرون

تسامعوا بغنى قريش ودعة الحياة في مكة فأقبلوا يبتغون فضلاً من رزق . وكل- هؤلاء وأمثالهم لم يكن يُتاح لهم المقام المطمئن في مكة إلا إذا حالفوا حياً من أحياء قريش أو فرداً من أفرادها . فهم أحرار إذا حفظوا حق الحلف والجوار تحميم قريش فيأمنون ويسعون في الرزق . ولكنهم ليسوا من قريش، وإنما هم طبقة دونها تعيش في ظلها ولا تشارك في حقوقها .

وطبقة ثالثة : هي الرقيق الذي لاحق له حتى في نفسه يملكه سيده كما يملك ما في بيته من أداة يسخره فيما يريد من أمره كما يشاء ، ليس له أن ينكر ولا أن يعترض ، وإنما عليه أن يسمع ويطيع . وسيده يملك أن يحره بالعق كَمَا يملك أن يبيعه أو يهبه ، كما يملك أن يعاقبه أشد العقوبة وأيسرها وله عليه حق الموت والحياة ، ولكن قريشاً لم تكن تغلو في استعمال هذا الحق .

وإلى جانب هذه الطبقات الثلاث كان يعيش بمكة شذّاذ من الآفاق ليسوا عرباً ولكنهم عجم من أمم مختلفة، أقبلوا متجرين بتجارة تحتاج إليها الطبقة الغنية والوسطى . بعض هؤلاء كان يتجر باللّهُو : يسقى الخمر ، ويُسمع الغناء ، ويلهى من احتاج إلى اللّهُو من شباب قريش بألوان من المتاع ليس من السهل أن يوجد في البيئات العربية ، وبعضهم كان يتجر بالنقد يصرف . الدنانير والدراهم ويقوم الذهب

والفضة بهلذين النقيدين .

وكان هؤلاء الأجانب يعيشون فى أمن لا يعرض لهم أحد بمكرهه لمكان الحاجة إليهم ، وأكثرهم كانوا من المسيحيين أقبلوا من بلاد الروم ، وربما كانوا ينفعون قريشاً بما يحدثونهم من أحاديث بلادهم وبما يفتحون لهم فى هذه الأحاديث من أبواب التجارة والربح . كذلك كانت تعيش مكة فى ذلك العصر، يضطرب فيها هؤلاء السكان على اختلاف طبقاتهم ومنازلهم وأجناسهم . وواضح أن أكثر الرقيق لم يكونوا عرباً فلم تكن قريش صاحبة حرب ؛ لأن المال والتجارة لا يجبان الحرب .

فكانت تشتري هؤلاء الرقيق فيما كانت تشتري من العروض وربما اتجرت فيهم أحياناً . ولكنها كانت تشتريهم فى أكثر الأحيان لمنافعها ومآربها وحاجاتها المختلفة وواضح أن هؤلاء الرقيق لم يكونوا يدينون دين سادتهم وإنما كان منهم المسيحي واليهودى والمجوسى حسب البلاد التى نشأوا فيها واجتلبوا منها . ومن الطبيعى أن أغنياء قريش وأهل الطبقة المتوسطة منهم لم يكونوا يعملون إلا فى التجارة ، فكان الرقيق يكفونهم حاجاتهم اليومية : يرعون عليهم ما كانوا يملكون من الإبل والغنم ويعنون بما كانوا يملكون من الخيل ، ويعملون فيما كانوا يملكون من الأرض خارج مكة فى الطائف أو فى غيرها ويقومون بخدمتهم فى دورهم

ويخدمونهم في أسفارهم في الصيف والشتاء وربما كان بعضهم يحسن حرفة من الحرف . فكان سادتهم يسخرونهم في اصطناع حرفهم هذه والاكتساب منها على أن يكون كسبهم لسادتهم لا يملكون لأنفسهم شيئاً إلا ما يقوتهم ويُقيم أودهم .

وكذلك اجتمعت في مكة أجناس مختلفة من الناس وألوان مختلفة من الديانات . وكان من الطبيعي أن يؤثر هذا كله في حياة قريش . وليس شيء أشد تأثيراً في حياة الناس من اتصالهم بالأجناس المختلفة ذوى الحضارات والديانات المختلفة . وهذا هو الذى يفسر لنا ما امتازت به قريش من العرب كافة - فى ذلك العصر - من ذكاء القلوب وسعة الحيلة ونفاذ البصيرة وبعد النظر وحسن السياسة لأموها كلها والبراعة فى القيام على المال واستثماره وفى فهم الناس والنفوذ إلى أعماقهم .

ولكن قريشاً على ذلك كانت تسكن قرية فى وادٍ غير ذى زرع ، قرية منقطعة انقطاعاً تاماً من البلاد المتحضرة . كل شيء كان يؤهل قريشاً وقريتهم للحضارة وللحضارة الممتازة لولا هذا الانقطاع الذى فرض عليها . ومن الحق أن قريشاً كانت تتصل اتصالاً منتظماً بالبلاد المتحضرة بحكم أسفارها فى التجارة ولكن الحضارة لا تنقل من مكان إلى مكان كما تنقل العرّوض وإنما تنشأ فى بيئة من البيئات تنبت من الأرض ثم تقوى وتشتد ويزيدها الاتصال بالأمم المتحضرة نمواً وازدهاراً .

كذلك كانت تعيش قریش فی القرن السادس للمسیح ، لیس من الیسیر أن نحدد لها نظاماً من نظم الحكم التي يعرفها الناس فلم یکن لها ملك ولم تكن جمهورية ارستقراطية بالمعنى المؤلف لهذه الكلمة ، ولم تكن جمهورية ديمقراطية بالمعنى المؤلف لهذه الكلمة أيضاً، ولم یکن لها طاغية يدبر أهرها على رغمها ، وإنما كانت قبيلة عربية قد احتفظت بكثير من خصائص القبائل البادية . فهي منقسمة إلى أحياء وبطون وفصائل ، والتنافس بین هذه الأحياء والبطون والفصائل قائم يشتد حيناً ویلین حيناً آخر ولكنه لا یصل إلى الخصومات الدائمة كما كانت الحال فی البادية وأمور الحكم — إن صح أن یذكر لفظ الحكم — تجری كما كانت تجری فی القبيلة البادية . وكل ما وصلت إلیه قریش من التطور فی شؤون الحكم هو أنها لم یکن لها سید أو شیخ یُرجع إلیه فیما بشکل من الأمر وإنما كان لها سادة أو شیوخ یلتزم منهم مجلس فی المسجد الحرام أو فی دار الندوة وأمام هذا المجلس تُعرض مشکلات التجارة وتُعرض المشكلات التي تكون بین أحيائها ؛ وقد تعرض المشكلات التي تُثار بین الأفراد إن بلغت من الخطر أن تثير خصومة بین حیین أو أكثر .

ومضى أمر قريش على هذا النحو إلى آخر العصر الجاهلى .
 وكأنها أحست قُبيل البعثة أن هذا النظام لا يكفل العدل الشامل الذى
 يطمئن إليه الأقوياء والضعفاء جميعاً وإنما يكفل العدل بين السادة
 وأنصاف السادة ويخلى بين هؤلاء وبين شئ من الظلم يقع على
 الضعفاء من الخلفاء ومن أَوَّأ إلى مكة ليقبموا فيها إقامة تقصر أو
 تطول :

ومن أجل هذا اجتمعت طائفة من خيار هؤلاء السادة
 وأقويائهم وتحالف أعضاؤها على أن يرفعوا الظلم ويقوموا دون المظلوم
 حتى ينتصف من الظالم ودون الضعيف حتى يأخذ حقه من القوى . وهذا
 الحلف هو المعروف بحلف الفضول الذى شارك فيه النبى صلى الله عليه
 وسلم فيمن شارك فيه من بنى هاشم قبل البعثة . وقد ذكر النبى بعد ذلك
 هذا الحلف وأثنى عليه .

وكانت ثقيف تعيش نحو هذه العيشة في الطائف إلا أن أمرها لم يكن كأمر قريش على الحج والتجارة . فلم يكن إلى الطائف حج لمكان الكعبة من مكة .

وكانت ثقيف قد رزقت شيئاً من الحصب فاصطنعت الزراعة وزراعة الفاكهة خاصة ، واعتمدت أو كادت تعتمد في تجارتها على قريش ، فكانت قريش تشتري عروض الطائف وتنشرها فيما تنشر من تجارتها ، وربما أسهم بعض الأغنياء من ثقيف بأموالهم في تجارة قريش . فكانوا كغيرهم من أهل مكة في ذلك .

على أن شيئاً من حسن الصلة كان قائماً بين قريش وثقيف ، فكان بينهم الصهر من جهة ، وربما اشترى بعض الأغنياء من قريش أرضاً بالطائف واغترس فيها الحداثق والكروم ، وربما اتخذ بعض الأغنياء من قريش لأنفسهم دوراً في الطائف يفرعون إليها من مكة بحيث نستطيع أن نقطع بأن قريشاً وثقيفاً كان بينهما شيء يشبه الحلف ويقوم على المصالح المشتركة في الزراعة والتجارة جميعاً .

ولم تكن ثقيف على قوتها في الجاهلية تمتاز بمثل ما كانت قريش

تمتاز به من ذكاء القلوب ونفاذ البصيرة وإنما كانت ثقیف تمتاز بشيء
من القوة والمنعة وتمتاز بالمكر والدهاء وحسن المداورة والبراعة في الكيد
للخصم أو العدو .

٧

أما يثرب فقد كان شأنها يختلف عن شأن هاتين القريتين اختلافاً شديداً فهي أولاً بعيدة عنهما بعداً يحول بينها وبين مشاركتهما في كثير أو قليل من الأمر ؛ وهي ثانياً لم تكن خالصة لقبيلة واحدة كما كانت مكة خالصة لقريش وكما كانت الطائف خالصة لثقيف وإنما كان يسكنها قبيلتان من العرب ترجعان إلى أصل يمني واحد ولكنهما تختصمان دائماً ويشتد التنافس بينهما أحياناً حتى يورطهما في حرب تتصل وقتاً طويلاً. وهاتان القبيلتان هما الأوس والخزرج وكانت كل قبيلة منهما تضي أمورهما على طريقة القبائل لا يفرق بينهما وبين أهل البادية إلا أنهما مستقرتان في مدينتهما لا تنتجعان الغيث وإنما تنتظرانه ولا تنتقلان في التماس الكلاء . وكلتا القبيلتين كانتا تعيشان على الزراعة وعلى استثمار النخل خاصة .

ثم هناك فرق آخر بين يثرب من جهة وبين مكة والطائف من جهة أخرى وهو أن يثرب لم تكن خالصة لأهلها من العرب وإنما كان اليهود يشاركونهم فيها . وكانت المعاملات في الزراعة والتجارة تجري بين اليهود وبين هاتين القبيلتين بحكم الجوار والاشتراك في الأرض وفي المصالح على اختلافها ، وكان لكل قبيلة من الأوس والخزرج حلفاؤها من

اليهود يحاربون معها إن حاربت ويسالمون معها إن سلمت .
ومن أجل هذا كله كان الفرق عظيمًا بين أهل يثرب من العرب وأهل مكة
والطائف ، فأهل يثرب أصحاب زراعة متصلة يزرعون ليعيشوا ولا يكادون
يتجرون خارج الجزيرة العربية إلا قليلا ، وهم بعد ذلك مخالطون لأهل
الكتاب من اليهود مخالطة متصلة .

فلا غرابة في أن يؤثر هذا كله في أخلاقهم وفي طبائعهم فيجعلهم
ألين عريكة وأرق شمائل وأسمح أخلاقاً . ولكنهم على ذلك ظلوا كغيرهم
من العرب مشركين يعبدون الأوثان ويؤمنون بكثير مما كان أهل البادية
يؤمنون به من السخافات والخرافات ، وظلوا كغيرهم من العرب يعظمون
البيت الحرام بمكة ويمجدونه في الموسم مع غيرهم من الحجيج .

وكانوا في هذا العصر الذي نتحدث عنه قد بلغ منهم الجهد لكثرة
الاختلاف بين القبيلتين وما كان ينشأ عن ذلك من الخصومات والحروب ،
ثم لأن اليهود على ما كان بينهم وبين القبيلتين من الحوار واشتراك المصالح
كانوا يستظهرون على هؤلاء العرب الجهال الأميين ، يستظهرون عليهم
بما عندهم من كتاب ، وبما لهم من دين مهما يكن أمره فقد كان أرقى
من هذه الوثنية الغليظة التي كان العرب يدينون بها .

٨

وليس غريباً — بعد هذا الذى عُرِضَ عليك فى إيجاز من شؤون الأمة العربية فى وبرها ومدّرها — أن تنشأ عن هذه الحياة التى كانوا يحيونها أخلاق غليظة كغلظ هذه الحياة ، وعادات منكّرة كنكر هذه الحياة أيضاً ؛ فهؤلاء الذين يعبدون الأصنام التى يصنعونها بأيديهم ، ويعبدون الأشجار التى لا يتحرجون من أن ينتفعوا بثمارها وغصونها إن احتاجوا إلى ذلك ، لا يُستَظَر منهم أن تصفو طباعهم وتمتاز أخلاقهم وتلين قلوبهم وتحسن شمائلهم بل عكس هذا كله هو الذى يُستَظَر منهم .

فإذا أضفت إلى ذلك ما كانت البداءة تفرض على أهلها من الفقر والعوز وقسوة الحياة وأن أهل القرى إنما هم قوم عاشوا بداءة أولاً ثم استقروا فى قرأهم بعد ذلك دون أن يضيعوا من خصائص البداءة إلا أقلها . فليس غريباً بعد هذا كله أن نعرف من عادات هؤلاء العرب ما نعرف من الغلظة والقسوة والجهالة وليس غريباً أن نعرف أنهم كانوا يقتلون أولادهم خشية الفقر والإملاق . ويثنون بناتهم خشية الفقر والإملاق والعار أيضاً . وليس غريباً أن نعرف أن العلاقة بين رجالهم ونسائهم لم تكن مهذبة ولا نقية ولا مُبرأة مما يعاب إلى غير ذلك من العادات الكثيرة التى غيّرَها الإسلام وحفظ الشعور منها شيئاً غير قليل .

ومن الطبيعي أن أهل القرى كانوا أرق طباعاً من أهل البادية إلى حدٍّ ما فلسنا نعرف أن أهل مكة أو الطائف أو يثرب كانوا يقتلون أبناءهم أو يتشدون بناتهم، حال بينهم وبين هذا ما أتيح لهم من لين العيش وسعة ذات اليد . ولكن أهل القرى كانوا قلة ضئيلة بالقياس إلى أهل البادية فلا ينبغي أن يتخذوا عنواناً لهم .

ومهما يكن من شيء فقد كان أهل الوبر وأهل المدن سواء في وثنيهم تلك الغليظة ، لم يكادوا يتأثرون تأثراً ذا بال بمن جاورهم من اليهود والنصارى . وعسى أن يكون اليهود والنصارى الذين استقروا بين العرب هم الذين تأثروا بالحياة العربية وغلظها وما كان يشوبها من العادات والأخلاق .

فقد يكون من النافع حقاً أن نقيس نصرانية نجران إلى النصرانية التي كانت منتشرة في البلاد المتحضرة وأن نقيس يهودية يثرب وخيبر إلى يهودية اليهود الذين كانوا متفرقين في البلاد المتحضرة أيضاً . كلا الدينين انقطعت الصلة أو كادت تنقطع بينه وبين الذين كانوا يقومون عليه من الأحبار فتبدّى . وإن استقر في هذه القرى لأن هذه القرى نفسها كانت أقرب إلى البداوة منها إلى الحضارة .

وعلى كل حال فلم يكد العرب ينتفعون بما كان بينهم وبين اليهود والنصارى من اتصال وإنما ظلوا كما كانوا حتى جاءهم دينهم الجديد .

وكان بين قريش رجل من أشرافهم يتجر كما يتجرون ويحضر مجالسهم في المسجد وفي دار الندوة . هو عبد المطلب بن هاشم ولكنه كان يمتاز من قومه بكثير من الوقار وميل إلى الدين والنسك يعظم ما كان قومه يعظمون من هذه الآلهة ولكن عن إخلاص وصدق لا عن تكلف ورياء . وقد أتاحت له أشياء زادته امتيازاً من قومه فخاصموه أول الأمر ثم أكبروه بعد ذلك : فهو قد احتقر بئر زموم .

وحدث أصحاب الأخبار بأنه لم يحتقرها من عند نفسه وإنما آتاه آت في نومه فأمره باحتقارها وبين له مكانها ، فأقبل على ما أمر به حتى أنفذه .

ويقول أصحاب الأخبار : إنه وجد كنزاً أثناء احتقار البئر قبل أن يصل إلى الماء فخاصمته فيه قريش فجعله للكعبة ولم يأخذ هو ولا غيره منه شيئاً ثم أنبط الماء فخاصمته فيه قريش ترى أن البئر لها ويرى هو أنها له لأنه احتقرها بيده وأنبط ماءها بجهد . وبلت قريش في الخصومة - فيما يقول أصحاب الأخبار - حتى أجمعوا إلى أن يحتكموا إلى أحد الكهان فأوفدوا مع عبد المطلب وفدًا يخاصمونه إلى ذلك الكاهن ولكنهم لم يحتاجوا إلى هذا الاحتكام لأن آية ظهرت لهم في الطريق

أقنعهم بأن عبد المطلب ليس متكذباً ولا متكلفاً .
 قال الرواة : وفي أثناء هذه الخصومة أحسَّ عبد المطلب أنه
 وحيد ليس له من الولد من ينصرونه فنذر لئن أتيح له عشرة منهم ليقربن
 أحدهم إلى الآلهة .

وقد أتيح له عشرة من الولد فأزمع أن يقرب أحدهم وهم بذلك
 ولكن قريشاً أبت عليه لأنها استبشعت عمله هذا . وما زالت به حتى
 أقنعتة بأن يقرع بين ابنه وبين عشرة عشرة من الإبل . فجعل
 كلما أقرع خرج السهم على ابنه حتى بلغت الإبل مئة فقربها
 إلى الآلهة ونجا ابنه ذاك الفتى .

فإذا صورت هذه القصة شيئاً فإنما تصور نزوع عبد المطلب إلى
 شيء من الدين وإخلاصه فيه وإسماحه في سبيله بالولد والمال جميعاً .
 وتصوّر كذلك عزوف قريش عن المَفْطَع من الأمر وإنكارها في عنف
 وإلحاح هذا القُربان البشع الذي يضحى فيه بالإنسان للآلهة .

على أن ذلك الفتى الذي افتداه أبوه بالإبل فأغلى في الفداء لم يعمّر
 وإنما زوجه أبوه ثم أرسله إلى الشام مع قومه للتجارة . فذهب ولم يعد
 أدركه الموت بيثرب في عودته من الشام . وقد وُلد له بعد موته صبي هو
 الذي اختاره الله لياثي العرب بدينهم الجديد .

وفي تلك الأيام نفسها تعرضت نمكة لخطر شديد : أقبل الحبشة

إليها من اليمين غزاة يريدون أن يملكوا الحجاز كما ملكوا اليمن وأن ينشروا في الحجاز دين المسيح كما حاولوا نشره في اليمن بعد أن انتقموا لتلك المدينة المسيحية : نجران . وكانوا بالطبع مزعنين أن يهدموا الكعبة وأن يخطموا ما نُصب عليها من الأوثان ولكن الله بالغ أمره قد جعل لكل شيء قدراً ؛ فهو يصد الحبشة عن مكة ويمنعهم أن يدخلوها ويردهم إلى اليمن مدحورين قد بلغ منهم الجهد وأصابهم ما أصابهم من الشر الذي صورّه الله عز وجل أروع تصوير في السورة الكريمة :

(أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ . أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ . وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ . تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ . فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ) .

وما أحب أن أعرض لتأويل هذه الطير الأبابيل التي رمت الحبشة بحجارة من سجيل فجعلتهم كعصف مأكول . لأنني أؤثر دائماً أن أقبل النص وأفهمه كما قبله وفهمه المسلمون الأولون حين تلاه عليهم النبي صلى الله عليه وسلم .

وفي هذه الموقعة أظهر عبدُ المطلب من الصبر والجسّد ومن الشجاعة والثقة ما لم يظهره غيره من أشرف قريش . فضلاً عن أوساطها وعامتها ؛ ذلك أنه أشار على قريش أن تخلّى مكة وتلوذ بشعاف الجبال وتخلّى

بين هذا الجيش العظيم وبين ما يريد . فسمع له قومه وتجنبوا الحرب وأقام هو بمكة لم يعتزلها فيمن اعتزلها وإنما قام عند الكعبة يدعو الله ويستنصره .

ويقول الرواة : إن الجيش أغار فيما أغار على إبل قريش فاحتازها وجاء عبد المطلب حتى استأذن على أبرهة عظيم الحبشة وقائد جيشها . فلما أدخل عليه لم يكلمه إلا في إبل له أخذها الجيش فيما أخذ من إبل قريش .

قال الرواة : فصغر عبد المطلب في نفس أبرهة ، وقال له : كنت أظن أنك جئت تكلمني في شأن مكة وفي شأن بيتكم هذا الذي تعظمونه ، فإذا أنت لا تسألني إلا أن أرد عليك إبلك ! قال عبد المطلب : فإني أكلملك في مالى الذى أملكه فأما البيت فإن له رباً يحميه إن شاء .

فردت عليه إبله وعاد إلى مكانه من الكعبة يدعو الله ويستنصره . قال الرواة : وأصبح أبرهة من غد مزمعاً دخول مكة وهدم البيت ولكن الله حال بينه وبين ذلك بما أرسل عليه وعلى جيشه من تلك الطير الأبابيل التي رمتهم بحجارة من سجيل فجعلتهم كعصف مأكول .

وعادت قريش إلى مكة موفورة لم تُرْزَأ شيئاً فازداد إكبارهم لعبد المطلب وشجاعته وثقته وثباته حيث لم يثبتوا وإنما فروا (٣)

فلاذوا بشعاب الجبال .

في نفس هذا العام الذي سمته قريش وسماه الرواة بعد ذلك عام الفيل - ولّد هذا الصبي يتيمًا كما رأيت آنفًا فسماه عبد المطلب محمداً وكفله واسترضعه في بني سعد من هذيل . حتى إذا أتم الرضاعة واحتفظت به المرضع بعد رضاعه وقتاً ردت به إلى أمه . فجعل ينشأ بمكة في ظل جده الشيخ . ثم سافرت به أمه - حين كان في السادسة من عمره - إلى يثرب تريد أن تزور وأن تزيّر الصبي قبر أبيه عبد الله بن عبد المطلب ولكنها خرجت من مكة ولم تعد إليها كما خرج زوجها عبد الله من قبل فلم يعد إلى وطنه .

أدركها الموت في بعض الطريق منصرفها من يثرب عائدة إلى مكة . وعادت بالصبي حاضنته بركة - التي عرفت في الإسلام بأُمّ أيمن - فقامت على خدمته في ظل جده وأصبح الصبي يتيماً لأبيه وأمه جميعاً . على أنه لم يبلغ السابعة حتى فقد جده أيضاً فأخذه اليتم من جميع أقطاره : فقد أباه وأمه وجده ولكن الله آواه كما يقول في سورة الضحى : (أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى) .

وكفل الصبي بعد موت الشيخ عمه أبو طالب فكان له نعيم الكافل ونعم الولي . وكان أبو طالب صاحب سفر في التجارة كغيره من

أشراف قريش وأوساطها .

فيقول الرواة : إنه همّ بالسفر في تجارته إلى الشام ذات عام والصبي في الثانية عشرة من عُمره فتعلّق به الصبي وألحّ في أن يصحبه في سفره ذاك ، ورق له قلب عمه فحمله معه إلى الشام .

ويقول الرواة : إنه لم يكد يبلغ به مشارف الشام حتى عاد به مسرعاً إلى مكة عن أمر راهب من رهبان النصارى . علم من أمر الصبي ما لم يعلم عمّه . فأوصاه أن يرده إلى وطنه وأن يُحرّزه في مكة من مكر النصارى واليهود .

وشب الصبي في كفالة عمه حتى إذا بلغ الرابعة عشرة من عمره شهد حرب الفِجار التي كانت في حرم مكة بين قيس وقريش .
شهد الحرب ولكنه لم يشارك فيها كان أصغر سنّاً من ذلك فكان يَنسَبُلُ على أعمامه . وأكبر الظن أنه حين أُنِعَ جعل يسعى في رزقه فكان يرعى الغنم على قومه حتى إذا نَيْفَ على العشرين سلكت الحياة به طريقاً أخرى .

١٠

كان فقيراً لا يكاد يملك شيئاً وكان يكتسب قوته من رعى الغنم ولكنه فتى من قريش ومن أشرفها . ورعى الغنم قد يليق بالصبي وبأمثالهم من الذين لم يتقدم بهم الشباب فأما إذا شبوا واستتموا قوتهم فليس لهم بُد من أن يسلكوا طرقاً أخرى إلى الرزق . وعمه صاحب تجارة وقد مات أبوه تاجراً وجده كان صاحب تجارة أيضاً . فما يمنعه أن يسلك الطريق التي ألفت قريش سلوكها .

وقد أقبل عليه عمه ذات يوم فأنبأه بأن خديجة بنت خويلد امرأة غنية من أكثر قريش مالاً وأوسطهم نسباً قد جهزت تجارة ضخمة إلى الشام ونصح له بأن يكون رسولها بتجارها تلك . وأنبأه بأنه يستطيع أن يسعى له في ذلك عند خديجة إن صح عزمه على السفر . فقبل الفتى ورضيت . خديجة ورأته مكة ذات يوم خارجاً في قافلها إلى الشام يصحبه غلام لخديجة يقال له : ميسرة . وقد بلغ الشام فباع واشترى وعاد مع القافلة [فأدى إلى خديجة تجارتها وأدى إليها مع هذه التجارة رجلاً لم يتح لها في تجارة قط . وكان الله لم يجعل هذه التجارة إلا وسيلة لشيء آخر وراءها فقد وقع الفتى من قلب خديجة وإذا هي تُرسل إليه مغوية له بخطبتها ، وإذا هو يخطبها ثم يصبح لها زوجاً . وهي تكبره

بخمسة عشرة سنة فيما يقول الرواة .

ومنذ ذلك اليوم عاش في مكة عيشة الموفورين لا يشكو حاجة ولا يجد ضيقاً كما قال له الله عز وجل في سورة الضحى : (وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى) .

وقد أتيح له من خديجة الولد وأتيح له معها الأمن والدعة . ولكنه في ذلك الطّور من أطوار حياته ظهرت فيه خصال لم تكن مألوفة في شباب قريش : فهو شديد النفرة من اللهو وشديد النفرة من اللغو أيضاً ؛ وهو أبعد الناس عن التكلف وأقربهم إلى الإسماع واليسر ؛ وهو أبغض الناس لهذه الأوثان التي كان قومه يعبدونها مخلصين أو متكلفين ، وهو أصدق الناس إذا تكلم وأوفاهم إذا عامل وأبعدهم من كل ما يزرى بالرجل الكريم . وهو بعد ذلك أوصل الناس للرحم وأرعاهم للحق وأشدّهم إثارة للبر . فهو يجد عمه الذي كفله صبيّاً ويافعاً قد كثر ولده وقل ماله ويريد أن يعينه دون أن يؤذيه فيأخذ منه صبيّه عليّاً ويرد عليه من العناية واللفظ والبر بعض ما أدى إليه أبوه حين كان صبيّاً يتيماً . وقد شاعت عنه هذه الأخلاق وعرف بهذه الخصال حتى أحبته قريش وسمته الأمين وعاملته على أنه الأمين حقّاً .

وفي ذات عام همت قريش أن تعيد بناء الكعبة فعزمت بعد تردد .

ونقضت البناء وأخذت في إعادته وشاركها الأمين فيما فعلت . حتى إذا بلغت موضع الحجر الأسود اختلفت أحياء قريش فيمن يضع هذا الحجر في موضعه ، يرون أن من يتاح له ذلك سيظفر بشرف أى شرف . وما هي إلا أن يتحول الخلاف إلى خصومة تشدد وتعنف حتى يخشى شرها ولكن ذوى أحلامهم وأولى رأيهم يشيرون عليهم بالتحكيم وبأن يحكموا أول من يدخل عليهم المسجد فيثوبون إلى الهدوء والرضى ويكون الأمين أول داخل عليهم فيحكمونه ، فيقضى بينهم قضاء يرضيهم ويكون له مع ذلك ما بعده . ييسط رداءه ويضع الحجر في وسطه ثم يأمرهم بأن يأخذوا بأطراف الرداء فيحملوه ويمشوا به حتى إذا بلغوا البناء أخذ الحجر فأقره بيده في موضعه .

على أنه قد أخذ يميل إلى العزلة شيئاً فشيئاً ثم اشتد عليه حب العزلة فجعل يترك مكة بين حين وحين ويمضى وقد تزود لعزلته حتى إذا بلغ غار حراء خلا فيه إلى نفسه الأيام والليالي فإذا انقضى زاده أو كاد ينقضى عاد إلى أهله فترود من جديد ورجع إلى غاره فأوى إليه ومكث فيه ما شاء الله أن يمكث . أصبحت هذه الخلوة له عادة ولكنه يعود إلى أهله ذات يوم ولهان مفاجئاً شديد الاضطراب ويقص على خديجة شيئاً عجيباً .

أنبأها بأنه كان خالياً إلى نفسه في غار حراء . ولكنه ينظر فيرى شخصاً أمامه ويسمع فإذا هذا الشخص يكلمه يقول له : اقرأ . قال : ما أنا بقارئ—يريد لا أعرف القراءة—فضمه ضمّاً شديداً—أو غطه غطّاً شديداً—كما يقول حديث الشيخين فيما يرويان عن عائشة—حتى بلغ منه الجهد . ثم أسلمه وقال : اقرأ . قال : ما أنا بقارئ . فغطه غطا شديداً حتى بلغ منه الجهد . ثم أرسله فقال :

(اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ . الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ . عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ)

ثم استخفى حتى لا يرى النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً ولا يسمع شيئاً . فيخرج من الغار وقد أخذ روع أى روع . وهو في طريقه مسرع إلى أهله ولكنه يسمع صوتاً يناديه فينظر أمامه فلا يرى شيئاً وينظر عن يمينه فلا يرى شيئاً ، وينظر عن شماله فلا يرى شيئاً وينظر خلفه فلا يرى شيئاً فيرفع رأسه فيرى ذلك الشخص الذى أتاه في الغار جالساً على كرسي بين السماء والأرض فيبلغ به الروع أقصاه . ويمضى أمامه لا يلوى على شيء حتى يأتى أهله مرتاعاً مدعوراً : يقول زمّلونى

زملوني - أو دثروني دثروني - وضبوا على ماء بارداً . فتفعل خديجة ما طلب إليها حتى يذهب عنه الروح . فيقول لزوجها بعد أن أنبأها نبأه : لقد خشيت على نفسي . تقول له خديجة : كلا والله ما يُخزيك الله أبداً إنك لتصل الرحم ، وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق .

قال المحدثون ورواة السيرة : فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى ابن عم خديجة - وكان امرأ قد تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبراني ، فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب وكان شيخاً كبيراً قد عمى - فقالت له خديجة : يا بن عم اسمع من ابن أخيك .

فقال له ورقة : يا بن أخي ماذا ترى ؟ فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بنجر ما رأى . فقال له ورقة : هذا الناموس الذي نزل الله على موسى صلى الله عليه وسلم ، ياليتني فيها جندع ، ليتني أكون حياً إذ يُخرجك قومك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أو مخرجي هم ؟ » . قال : نعم ، لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي ، وإن يدركني يومك أنصرك نصرًا مؤزرًا .

وكانه لزم داره واجتنب غار حراء منتظراً ما يكون من أمره بعد ما رأى وما سمع فأوحى إليه : (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبَّكَ

فَكَبِّرْ . وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ . وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ . وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ .
وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ) .

ومنذ ذلك الوقت ظهر له ما يراد به ، فلم يكن ما جاءه في الغار
إلا إيذاناً له بأن مهمة ثقيلة خطيرة قد أُلقيت على عاتقه ، وأن عليه أن
يؤديها صبوراً جليداً محتملاً في سبيل أدائها ما قد يعرض له من العنت
والمشقة والأذى ، وهو على كل حال مكلف أمرين ليس أحدهما بأقل
خطراً من الآخر :

فأما أولهما ، فهو أن يجاهد نفسه ويأخذها راضية أو كارهة بما سيدعو
الناس إليه من تكبير الله بالقلوب والألسنة ومن التطهر من كل دنس ظاهر
أو خفي ، ومن هجر الرجز واجتناب المن واستكثار ما يأتي من طاعة
الله والاجتهاد في ذاته ومن الصبر لربه على ما يبليوه به من ألوان البلاء
وعلى ما يكلفه حمله من ثقال الأعباء .

وأما ثانيهما فهو أن ينذر الناس بأن حياتهم التي يحيونها ليست كما
يظنون لها ولعباً واستمتاعاً بما يتاح لهم من اللذات واحتمالاً لما يعرض
لهم من الآلام والمحن والخطوب إنما هي شيء وراءه أشياء وله ما بعده .
فليس لهم بد إذن من أن يحتاطوا لما وراء حياتهم من الأمر ، ومن أن
يأخذوا له أهبتهم ويتزودوا بما ينبغي من الزاد .

١٢

وقد تجرد النبي صلى الله عليه وسلم لأداء ما كلف من مهمة ،
وما حمل من أمانة ، فأخذ نفسه بأشد ما يأخذ الرجل به من
الجهد والمشقة في ذات الله وأنفذ أمر الله في نفسه فيما اختصه به من
التكاليف كما أنفذ أمر الله في كل ما كلف أن يأمر الناس به .
وقد بدأ بأهله وذوى قرباه فأنذرهم وبشرهم واستجاب له منهم من
استجاب وأبى عليه منهم من أبى . ثم أمر بتعميم دعوته فأنذر قومه
وبشرهم ودعاهم إلى الإيمان والبر والمعروف . فلم يستجب له منهم
إلا أقلهم ، وامتنع عليه أكثرهم . ثم لم يكتفوا بالامتناع بل لم يلبثوا أن
ضاقوا به وبدعوته وجعلوا يرُدونه ردًّا رفيقاً أحياناً ويردونه ردًّا عنيفاً في
أكثر الأحيان . ثم تألبوا عليه وجعلوا يؤذونه في نفسه وفيمن تبعه من
الناس بأيديهم وألسنتهم . ثم أصبحت الحياة بينه وبين قومه جهاداً
متصلاً عنيفاً أشد العنف وأقواه . ولكنه صبر لهذا الجهاد كما أمر أن
يصبر واحتمل فيه من ألوان المشقة ما ينوء بالرجال أولى العزم كما أمر
أن يحتمل وجعل يصبر أصحابه ويهون عليهم ما كانوا يلقون وما أكثر
ما كانوا يلقون من ضروب الفتنة والعذاب .

وفي أثناء ذلك كان الوحي يتنزل عليه من السماء فيُعلن كل ما يوحي

إليه به يتلوه على من آمن معه وعلى من لم يؤمن فهو مكلف أن يبلغ رسالات ربه . وهو يبلغها أميناً عليها مجتهداً في تبليغها يبشر وينذر ويرغب ويرهب ويجادل المخاصمين ويقرع حججهم بحجة الله لا وانياً ولا مستأنياً ولا مقصراً .

وقد هابت قريش أن تؤذيه إيذاء ثقيلاً أو أن تخرجه من وطنه أو أن تقتله مخافة أن يغضب له قومه من بنى عبد مناف فيفسد عليها أمرها كله . فجعل حلماً قريش يصانعونه ويرفقون به . يعرضون عليه أن يملكوه عليهم إن كان يفعل ما يفعل ابتغاء الملك، ويعرضون عليه أن يعطوه صفوة أموالهم إن كان يفعل ما يفعل ابتغاء الغنى ، ويعرضون عليه التماس الطب له إن كان له رضى من الجن يأتيه بهذا الكلام الذى يتلوه عليهم وبهذا الأمر الذى يدعوهم إليه . فلم يكن يجيبهم إلا بأن يتلو عليهم بعض ما كان يتزل عليه من القرآن .

وكان حلماً قريش والمنصفون منهم يسمعون القرآن حين يتلى عليهم فيبهرهم بألفاظه ومعانيه ونظمه ورقته حين يرق وشدة حين يشتد . ولكنهم على ذلك لا يؤمنون له بعضهم يمنع الحسد وبعضهم تمنعه الكبرياء وكلهم يشتد عليهم ما كانوا يدعون إليه من البر والمعروف والعدل والمساواة وإنصاف الفقراء من الأغنياء والضعفاء من الأقوياء ومن ترك آلهتهم وعاداتهم وكثير من الأخلاق التى وجدوا عليها آباءهم وتوارثتها

أجياهم جيلاً بعد جيل . وقد استيأسوا منه فلهجأوا إلى عمه ذاك الذى كفله صبيّاً ويافعاً والذى قام دونه يحميه منذ جعل يدعو دعوته هذه الجديدة وطلبوا إليه أن يراجع ابن أخيه لعله يكف عن ذم آهتهم وتسفيه أحلامهم وإنكار ما تعارفوا عليه من عاداتهم وأخلاقهم ومن إفساد عبيدهم وإمائهم وحلفائهم عليهم .

وقد قبل منهم أبو طالب فراجع ابن أخيه وعرض عليه ما يقول قومه وما يعرضون عليه من الملك وكرائم الأموال وما يندرونه به من البطش والعذاب . فلم يكن جوابه لعمه إلا أن قال مقالته تلك المشهورة : « والله يا عم لو وضعوا الشمس فى يمينى والقمر فى يسارى على أن أرجع عن هذا الأمر مارجعت » .

وعاد أبو طالب إلى مشيخة قريش بقول ابن أخيه . فلم يزد هم ذلك إلا عناداً وإصراراً واستكباراً . فعمدوا إلى إيذائه فى أصحابه وفى الرقيق والضعفاء منهم خاصة لعلهم أن يصدوهم عن الإقبال عليه ويردوهم بعد إيمانهم كفاراً . ولعله حين يرى ذلك أن يحس ما يشقى به أصحابه فيؤثر لهم ولنفسه العافية فجعلوا يعذبونهم بالضرب حيناً وبالماء حيناً وبالنار حيناً وبالموت حيناً آخر . ولكنهم لم يبلغوا بذلك منه ولا من أصحابه شيئاً . قتلوا ياسراً وزوجه سمية ذات يوم وابنهما عثمَار يرى فلم يصرفوا الأبوين ولم يصرفوا ابنهما عما أراد الله لهما من الكرامة بالإيمان وإنما كان ياسر وزوجه

نموذجاً رائعاً للصبر والجلد واحتمال الأذى في غير شكاة ولا تضعضع .
ويقال إن النبي صلى الله عليه وسلم مر بآل ياسر وهم يعذبون فلم يزد
ياسر على أن يقول : الدهر هكذا يا رسول الله .

ويُحدث رواية السيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : « صبراً
آل ياسر فإن موعدكم الجنة » . وكان ياسر وامرأته سمية أول شهيدين
في الإسلام . فلم يجزع عمار ولم يجد الوهن إلى نفسه سبيلاً بل ازداد إيماناً
مع إيمانه وصبراً إلى صبره حتى استيأس منه معذبه واضطروا إلى أن
يرفعوا عنه العذاب .

ويتحدث الرواة أن عمار بن ياسر كان أول من اتخذ مسجداً في
بيته وفيه نزلت هذه الآية من سورة الزمر : (أَمَّنْ هُوَ قَانِثٌ آتَاءُ
الَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ . قُلْ هَلْ
يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ . إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ) .

وعذبوا « بلالا » أشد العذاب ونكلوا به أعظم النكيل وجعلوه هزواً
للصبية والسفهاء فلم يرفع عنه العذاب حتى اشتراه أبو بكر وكان رقيقاً فأعتقه .
وعذبوا كثيراً غير هؤلاء — تجد أسماءهم في كتب السيرة — ألوأنا من العذاب
وفتنوهم ضروباً من الفتنة مكثوا على ذلك أعواماً لا يرقبون في هؤلاء
المستضعفين عهداً ولا ذمة ولا تعطفهم عليهم رحمة .

وكان موقف قريش من المسلمين مختلفاً فأما ضعفاؤهم وفقراؤهم فكانوا يَصَبون عليهم العذاب صبّاً لا يخافون في تعذيبهم لوماً ولا إنكاراً .
وأما أولو الشرف منهم الذين يأوون من قومهم إلى ركن شديد فكانوا يؤذونهم بالسُّتْم ويؤذونهم بالقطيعة ويغرون قومهم أن يشتدوا عليهم ،
ويفتنّوهم عن دينهم ما استطاعوا إلى فتنّهم سبيلاً . ولكنهم على ذلك لم يبلغوا منهم شيئاً ولم يصدّوهم عن دينهم وإنما وجدوا منهم صبراً وجلداً واحتمالاً . ووجدوا من بعضهم مقاومة وتحدياً وردّاً عنيفاً . كالذي كانوا يحدّونه من عمر بن الخطاب ومن حمزة بن عبد المطلب .

وكذلك مضى الأمر بين النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه القليلين وبين قريش ذات العدد والقوة والثراء لا يهن النبي ولا يضعف ولا يستخفي بدعوته . وأصحابه منهم القوي الذي يجالد عن دينه ومنهم الضعيف الذي يلقي العذاب صابراً عليه . ومنهم الغريب الذي يستحب الأذى يراه قُرْبَةً إلى الله فيتصدى لمجالس قريش ويُعلن لإلهم إسلامه ويحتمل منهم إيدائهم له كالذي كان من « أبي ذر » حين أسلم وهو غريب في مكة . فلم يرضه إلا أن يغيب قريشاً ويتلقى منهم اللكر والوكر والطم والصفع حتى يغشى عليه . يفعل ذلك مرة ومرة ومرة حتى يأمره النبي أن يعود إلى قومه ويظل بينهم حتى يأتيه أمره .

وقد علمت قريش أنها لن تبلغ من النبي شيئاً بهذه الفتنة فأزمت أن

تؤذى بنى هاشم كلهم ، على أنهم لم يكونوا قد أسلموا جميعاً ولكنهم أولو عصبية النبي ورهطه الأدنون . فأجمعوا ألا يبايعوهم وألا يصهروا إليهم ولا يزوجهم وألا تكون بينهم وبين بنى هاشم معاملة ما . واضطر بنو هاشم إلى شعبهم يعيشون فيه عيشة المحاصرين لا يكلمهم أحد ولا يعاملهم أحد ولا تصل أرزاقهم إليهم إلا بعد المشقة الشاقة والعسر العسير .

وكتبت قريش بهذه المقاطعة صحيفة جعلتها عهداً بين أحيائها حتى يخلع بنو هاشم محمداً ويسلموه إليها ولكن بنى هاشم صبروا على الحصار واحتملوا الجهد والمشقة والعناء لإثارة لأحسابهم . ومكثوا على ذلك عاماً وعاماً وعاماً حتى شق ذلك على الذين يحاصرونهم أنفسهم وسعى بعضهم إلى بعض في إلغاء هذا العهد الآثم وجعل أفراد منهم ترق قلوبهم لإخوانهم هؤلاء الذين يحاصرون ظلماً فيجتهدون في أن يوصلوا إليهم أرزاقهم يستخفون بذلك من قومهم .

ولأنهم لى ذلك وإذا أبو طالب يغدو على قريش ذات يوم فيحدثهم — فيما يقول أصحاب السيرة — بأن ابن أخيه قد زعم له أن صحيفتهم تلك التى كتبوها بينهم وأودعوها جوف الكعبة قد أدركها البلى وعدت عليها الأرضة فلم تُبقَ فيها مما كتبوا إلا اسم الله الذى ذكروه فى أولها . قال أبو طالب : فانظروا يا معشر قريش إلى صحيفتكم تلك فإن وجدتموها كما ذكر ابن أخى كان هذا إيذاناً لكم بأنكم تعتدون على فريق من قومكم بغير الحق

وتظلمونهم ظلماً منكراً وبأن قد آن لكم أن ترفعوا هذا الظلم وتكفوا عن ذلك العدوان وتثوبوا إلى المعدلة بينكم وبين إخوانكم. وإن وجدتم صحيفتكم تلك كهيئتها يوم كتبتموها ووضعتها في جوف الكعبة أسلمنا إليكم محمداً تصنعون به ما تشاءون .

فتسارع الذين رقت قلوبهم لبنى هاشم يقولون : يا معشر قريش لقد أنصفكم أبو طالب وأعطاكم الرضى فالتمسوا صحيفتكم تلك وانظروا ؛ فإن كانت كما قال محمد فأجيبوا أبا طالب إلى رفع الظلم عن إخوانكم وإلا فقد آذنكم بأنه سيسلم إليكم ابن أخيه .

وتنظر قريش في الصحيفة فإذا كل ما كتب فيها قد محى ذهبت به الأرضة إلا اسم الله فإنه كما كتبوه هنالك يُرفع الحصار ويعود القوم إلى العافية .

ولكن هذا كله إن خفف عن بنى هاشم فلم يخفف على المسلمين من أصحاب النبي شيئاً . فإيذا هم متصل وفتنتهم ماضية على عهدهما . ثم يمتحن النبي امتحاناً شاقاً فيفقد زوجه خديجة تلك التي كانت أول من نصرته وآذرت وأجابهته إلى دعوته . ثم يفقده أبا طالب ذلك الذى كفله صبيّاً ويافعاً وقام دونه بحميه ويذب عنه وإن كان لم يؤمن له ولم يرجع عن دين آبائه ، وإنما فعل ما فعل حباً لابن أخيه وعظماً عليه وأداء لحق العصبية والحسب .

ويشتد البلاء على المسلمين وتطمع قريش في النبي ، فيأذن النبي للمسلمين في أن يهاجر من استطاع الهجرة منهم إلى بلاد الحبشة ، حيث يستطيعون أن يعبدوا الله آمنين لا يلقون فتنة ولا عذاباً . فيها جر منهم من استطاع ، ويأمنون على دينهم في تلك الأرض البعيدة ، ويبقى النبي ومن أبى فراقه من أصحابه بمكة يلقون ما يلقون من الشدة والبأس ، لا تزيدهم الفتنة إلا إيماناً وتشبثاً .

وفي ذات يوم يخرج النبي من مكة إلى الطائف يرجو أن يجد عند ثقيف من العون والحوار ما يمكنه من أداء رسالته ، ولكنه لا يلقى من ثقيف إلا أعنف الرد وأثقله ، وإذا هم لا يكتفون برده والإعراض عنه ، وإنما يُغرون به السفهاء والصبيان يؤذونه حتى يجهدوه وحتى يضطروه إلى ظل بستان ليستريح .

وكان في البستان صاحبا: رجلان من قريش — هما عتبة بن ربيعة وأخوه شيبة — يريان النبي وقد بلغ منه الجهد وأوى إلى ظل بستانهما يستريح مما أدركه من العناء .

قال أصحاب السيرة : فبرق قلب هذين القرشيين له ، ولكنهما متحفظان على ذلك ، لا يؤويان فتغضب قريش ، فيدعوان « عداساً » غلاماً لهما ويرسلانه إليه بطبق فيه عنب . ولكن « عداساً » لا يكاد يتحدث إلى النبي ويسمع منه حتى يراه سيداه مغرقاً في البكاء مكباً (٤)

على النبي يقبله ويتلطف له . فإذا عاد إلى سيديه سألاه ، فإذا هو قد مال إلى ما يدعو إليه هذا الرجل الذي آذته ثقيف وأبى سيده أن يضيفاه . وقد رجع النبي إلى مكة فلم يستطع أن يدخلها حتى استجار بشريف من أشرافها ، هو مطعم بن عدى ، فأجاره .

ثم جعل النبي يترقب موسم الحج يعرض نفسه فيه على قبائل العرب أيها يؤويه ويمنعه حتى يبلغ رسالات ربه ، فترده قبائل العرب جهلاً منها أولاً ، وكراهة أن تعادى قريشاً ثانياً ، حتى إذا كان في موسم من المواسم عرض نفسه على قوم من أهل يثرب فوجد عندهم ميلاً إليه وإيثاراً له فيضرب لهم موعداً من قابل ، ويصبر عامه ذاك على الأذى ثم يلتقي وفد يثرب فيبايعونه على أن يؤوه ويمنعوه مما يمنعون منه أنفسهم ، وقد استوثق العهد بينه وبينهم وعاد إلى مكة راضياً محبوباً .

ثم جعل يأذن لأصحابه في الهجرة إلى يثرب فيهاجرون أرسالاً ، يهاجر الضعفاء منهم خفية ويهاجر الأقوياء منهم جهرة ، وقد فشا الإسلام في يثرب ، وقرئ القرآن في كثير من دورها ، والنبي مع ذلك مقيم في مكة لا يبرحها ينتظر أن يؤذن له في الهجرة . وقد استأذنه صاحبه أبو بكر في أن يكون صاحبه في سفره فقبل منه . وقد عرفت قريش ما كان من العهد بينه وبين أهل يثرب وما كان من هجرة أصحابه إليها فكروهوا أن يهاجر النبي فيصبح هو وأهل يثرب لهم عدواً . فاجتمعوا وتشاوروا وانتهى

رأيهم إلى أن يرصدوا له عند بيته ليلاً نفرّاً من أحياء قريش على اختلافها ليقتلوه يضربونه ضربة رجل واحد فيضيع دمه في القبائل ولا يستطيع قومه من بني عبد مناف أن يثأروا لدمه .

قال الرواة : وقد أرصد هذا النفر من قبائل قريش عند بيت النبي ليلاً وأذنه الله بمكر قريش فلم يتم في فراشه ليلته تلك وإنما أمر ربيبه وابن عمه «عليه» أن ينام في فراشه ويتسجى ببرده وخرج على النفر الذين أرصدوا له ، فإذا هم قد غشيم النعاس .

قال الرواة : فوضع على رؤوسهم شيئاً من تراب ومضى لميعاده مع أبي بكر . فخرجوا من مكة مستخفين حتى انتهوا إلى غار ثور ، فأوياً إليه ينتظران أن ينقطع طلب قريش لهما ، ومكثا في الغار ثلاثة أيام يأتيهما قوتهما كل يوم .

قال أصحاب السيرة : وأصبح الرصد فعلموا أن النبي قد خرج وأنه قد فاتهم ، فسقط في أيديهم . وجدت قريش في طلب النبي وصاحبه . ويتحدث أصحاب السيرة : بأن فريقاً من الذين جدوا في طلبهما قد بلغوا غار ثور ، ذاك الذي أويا إليه ، فلم يخطر لهم أنهما يستخفيان فيه ، ولو قد نظروا تحت أقدامهم لرأواهما .

والشيء الذي ليس فيه شك هو أن أبا بكر قد كان قلقاً في الغار يخشى أن يدركهما الطلب ، وأن النبي كان يهدى من روعه ، بذلك

جاءت الآية الكريمة في سورة التوبة :

(إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ
أُنْتَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ،
فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِمُجْنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ
كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا . وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) .

وكان أبو بكر قد أعد للسفر كل شيء ، فلما قدرا أن طلب قريش
لهما قد انقطع مضيا في طريقهما إلى يثرب فبلغاها . واستقبل النبي فيها
أحسن استقبال ، فرح به أنصاره من الأوس والخزرج في يثرب ، وفرح
به أصحابه الذين هاجروا قبله إليها . ومنذ ذلك اليوم الذي بلغ النبي فيه
يثرب ، فتحت أمامه وأمام دعوته طريق جديدة .

وكان مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة منذ نُبئ إلى أن هاجر ثلاث عشرة سنة - فيما يقول جمهور الرواة - لقي فيهن من الجهد ما لقي وصبر فيهن على الجهد ما صبر وتأسى به أصحابه ما استطاعوا إلى التأسى به سبيلاً وأنزل فيهن عليه من القرآن شئاً كثيراً .

كان في مكة يدعو إلى التوحيد وينهى عن الشرك ويأمر بالعدل وينهى عن الجور ويحجر بأن الناس جميعاً سواء عند الله لا يمتاز بعضهم من بعض إلا بالبر والتقوى ، ويحذر الذين يشركون بالله ويجعلون له أنداداً عذاباً شديداً بعد الموت وينبئ بأن لهذه الدنيا التي يعيش الناس فيها نهاية لا بد من أن تبلغها يوم تقوم الساعة ، ويهول من أمر الساعة هذه تهويلاً شديداً تنخلع له القلوب وينبئ بقربها وبأنها تفجأ الناس على حين غفلة منهم فتزهل الآباء والأمهات عن أبنائهم وتنسى الإنسان كل شئ إلا نفسه ويضطرب لها الكون اضطراباً أى اضطراب ، فالسما منقطرة ، والكواكب منتثرة والبحور مفعجة ، والقبور مبعثرة ويومئذ تعلم كل نفس ما قدمت من عمل وما أخرت ؟

وعلى هذا النحو كان يهول من أمر الساعة وما يكون بعدها من حساب الناس على ما قدموا وما أخروا من أعمالهم وقد سُجل كل عمل

أتاه الإنسان في كتاب ينشر أمامه يحصى له حسناته وسيئاته والنار معروضة عليه والجنة مزلفة له فهو يرى الجحيم كأبشع ما يكون ويرى النعيم كأروع ما يكون ، يتمنى هذا ويشفق من ذلك ولكن كتابه قد نشر بين يديه يحكم له بالنعيم أو يحكم عليه بالجحيم لا يظلم مثقال ذرة مما عمل تضاعف له حسناته ولا تضاعف له سيئاته وإنما تحصى عليه كما هي لا يزداد فيها وقد ينقص منها إن ثقل ميزان الحسنات . فالإنسان على نفسه بصيرة وإن ألقى معاذيره . ويومئذ يروّع الكافرون حين يرون الكتاب منشوراً فيقولون : « يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا » فإذا قضى بين الناس بمقدار أعمالهم ذهب أصحاب النعيم إلى نعيمهم خالدين فيه أبداً وذهب أصحاب الجحيم إلى جحيمهم خالدين فيه أبداً إن كانوا مشركين بالله لا يخلصون له قلوبهم ولا نفوسهم ولا ضمايرهم ، وما كثر في دهره بقصر أو يطول لا يقاس ذلك إلا بعفو الله عن الذين أذنبوا واقرءوا السيئات بعد أن آمنوا .

وكانت قریش تسمع هذا كله فتنكره أشد الإنكار وتبغض من يتلوه عليهم أشد البغض فهو ينبئهم بأن المشركين من آبائهم ومخلدون في العذاب وبأنهم سيلحقونهم في النار ويشاركونهم في هذا العذاب المقيم إن لم يجعلوا آباءهم ويحجلوا دينهم هذا ويؤمنوا بالله وحده لا يشركون به

شيئاً ولا يجعلون له ندا ويؤمنوا بأن محمداً هذا الذى يتلو عليهم ما يتلو من القرآن رسول الله قد جاءهم من عنده بالحق والبيّنات . وليس لهم بد بعد هذا الإيمان من أن يلائموا بين حياتهم وبينه ومن أن يأتوا ما يأمرهم به النبي ويحتنبوا ما ينهاهم عنه ، فإن خالفوا عن ذلك فالله لهم بالمرصّد والنار لهم معدة يسلكون فيها مع المشركين من آباؤهم لا يقبل منهم عدل ولا صرف ولا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون .

وكان العتاة منهم والخبّارون ربما سخروا من النبي ومما يتلو عليهم وربما سألوه أن يأتهم بأية تثبت لهم صدقه . فكان يتلو عليهم من القرآن ما يرد على سخريتهم وكان ينبئهم بأنه لا يأتهم بأية إلا هذا القرآن الذى يتلو عليهم والذى جاءه من عند ربه ويتحداهم هو فيسألهم أن يأتوا بمثل هذا القرآن وكان عجزهم عن أن يأتوا بمثل هذا القرآن هو الدليل على أنه ليس من كلام الناس وإنما هو من كلام الله الذى لا سبيل إلى تقليده ولا إلى محاكاته فضلاً عن الإتيان بمثل ما يأتي به . وكان يتلو عليهم فيما يتلو هذه الآية الكريمة من سورة الإسراء :

(قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً) . وكانوا لا يفهمون ولا تسخيف عقولهم أن تتصل الأسباب بين الله وبين واحد من

الناس يوحى إليه هذا الكلام الذى كان يتلوه عليهم ويتحداهم به ويسألهم أن يأتوا بمثله . فيطلبون إليه آيات تكبرهم على أن يؤمنوا له يسألونه أن يفجر لهم من الأرض ينبوعاً أو أن ينشئ لنفسه جنة من نخيل وعنب فيفجر الأنهار خلالها تَفْجيراً أو يسقط السماء عليهم كسفاً أو يأتى بالله والملائكة قبيلاً أو يبتكر لنفسه بيتاً من زخرف أو يرقى فى السماء فيأتهم منها بكتاب يقرءونه . وكان الله يأمره أن يجيب على هذا التحدى بهذه الجملة اليسيرة الرائعة : (سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا) .

وكان بعضهم يأتيه أحياناً بالعظام البالية فيفتها بيده وينثرها فى الهواء . ثم يسأله ساخراً : من يحى العظام وهى رميم ؟ فكان جوابه حاضراً من القرآن فى هذه الآيات الكريمة من سورة يس : (قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ . الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ . أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ . إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) .

وكانوا يجادلونه في البعث أشد الجدل ، يقولون كما يحكى عنهم القرآن الكريم في سورة الإسراء : (إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَلَمْ نَكُنْ لَّمُبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا) فكان الجواب حاضراً كذلك من القرآن في السورة نفسها :

(قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ ، فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا . قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ . فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا . يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا) .

كان إذن يخوفهم قيام الساعة . ويخوفهم البعث والحساب : ويخوفهم العذاب الذي أعد للمشركين والمذنبين وكان يخوفهم أشياء أخرى أيضاً : يخوفهم أن يجرى عليهم مثل ما جرى على أمم من قبلهم ، جاءتهم رسلهم بالبينات فكذبوهم وقالوا فيهم مثل ما تقول قريش فيه ، قالوا : إن بهم جنة : وقالوا : إنهم مسحورون ، وقتلوا بعضهم . وأنذروا بعضهم . بالقتل فصب عليهم عذاب عاجل في هذه الحياة الدنيا توطئة لما أعد لهم من عذاب آجل خالد في الحياة الآخرة .

كان يقص عليهم أمر الطوفان الذي أغرق العصاة من قوم نوح ، ويقص عليهم أمر الريح التي أهلكت عاداً حين عصوا أخاهم هوداً

وأمر الصبيحة التي أهلكت ثمود حين عصوا أخاهم صالحاً. ويقص عليهم ما جرى على قوم لوط حين أمطرتهم السماء حجارة مسومة ، ويقص عليهم ما جرى على أهل مدين حين أهلكتهم الرجفة لما عصوا شعيباً ، ثم يقص عليهم في تفصيل ما أصاب فرعون وقومه حين عصوا موسى . وكان يأمرهم أن يسيروا في الأرض لينظروا كيف كانت عاقبة المفسدين ، وكان يخوفهم أن يُلم بهم مثل ما ألم بهذه الأمم من ألوان العذاب في الدنيا إلى ما ينتظرهم في الآخرة من العذاب المقيم .

يتلو عليهم هذا كله من القرآن فيسمعون أحياناً ويسخرون ويجادلون ويعرضون أحياناً ويأبون أن يسمعوا ويعقلوا . وكان يتلو عليهم من القرآن خلق آدم وإسكانه هو وامراته الجنة ونهيه لياهما أن يقربا الشجرة المحرمة وإغراء الشيطان لهما بالمعصية وإخراجهما من الجنة . ويقص عليهم كذلك من أخبار السماء ما كان من مجاهرة إبليس بالمعصية وإبائه أن يسجد إعظماً لخلق آدم كما سجدت الملائكة وما حل به من غضب الله عليه وما زعم من أنه سيفسد ولد آدم وسيحملهم على المعصية ؛ في أشياء أخرى كثيرة كان يقصها عليهم يعظم بها لعلمهم أن يهتدوا ، فلا يحفلون بشيء مما يسمعون إلا هذه القلة القليلة التي كانت روعة القرآن تهرقلو بهم ، وكانت قوة الحججة تسحر عقولهم فيؤمنون جهرًا أو سرا ؛ كالذي كان من أمر عمر — رحمه الله — حين أنبىء بأن أخته وزوجها قد

أسلما . وقد ألقى إليه هذا النبأ وهو في طريقه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليبطش به فيما زعم . فلما سمع من أمر أخته وزوجها عدل إليهما ليبدأ بهما ولكنه ينهى إلى أن يقرأ عندهما الآيات الأولى من سورة طه فيلين قلبه بعد قسوة وترق نفسه بعد غلظة . وإذا هو يذهب إلى النبي لا ليقتله بل ليشهده على أنه مؤمن بالله وبأن محمداً رسوله .

وكذلك جرت الأمور بين النبي وأصحابه وبين قريش : جهاد لا ينقضي وجدال لا يكاد ينقطع واتصال للوحي أثناء ذلك وتلاوة لهذا القرآن الذي كان يوحى إلى النبي واجتماع إلى أصحابه قبل أن يهاجروا إلى الحبشة وبمن بقي منهم معه بعد أن هاجر أصحابه يعلمهم الدين ويقرئهم القرآن ، وينصح لهم في أمر دنياهم كما ينصح لهم في أمر دينهم . وفي ذات يوم قامت قريش وقعدت وانطلقت ألسنتها بالسخرية ووصل الشك إلى قلوب بعض الذين آمنوا . ذلك أن النبي أصبح فأنبأ بأنه أسرى به من ليلته إلى المسجد الأقصى . وتلا هذه الآية الكريمة من سورة الإسراء :

(سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) .
وواضح أن قريشاً لم تكن لتصدق أن يُسرى بالنبي من ليلته إلى

المسجد الأقصى ويعود منه قبل أن يُسفر الصبح . وهم الذين يُنفقون في رحلتهم إلى الشام ما ينفقون من الأيام الطوال ويلقون في رحلتهم ما يلقون من المشقة والجهد فكيف بهم حين ينبئهم النبي بأنه ذهب إلى المسجد الأقصى في القدس وعاد إلى مكة في ساعة من ليل . ولكنه يصف لهم الشام والقدس والمسجد فلا ينكرون من وصفه شيئاً . هنالك اضطربت قلوبهم وفكروا في أن يحجزوه فأرسلوه إلى اليهود ينبئونهم نبأه ويلتمسون عندهم من المسائل ما يلقونها عليه يمتحنون بها صدقه .

قال رواة السيرة : فأمرهم اليهود أن يسألوه عن أمر الفتية الذين أووا إلى الكهف ما خطبهم؟ وألقيت عليه المسألة . ولكن الوحي أبطأ عليه شيئاً حتى ظنت قريش أنها قد أعجزته . ثم أقبل عليهم ذات يوم فتلا عليهم قصة أهل الكهف كما عرفوها من اليهود .

فلا غرابة بعد هذا كله في أن يضيقوا به وفي أن تضيق مكة بالنبي نفسه وفي أن يثبته الله ويعزيه عن جمود قومه وعصيانهم بعد ما جاءهم الحق واضحاً جلياً . فالله يقول له في سورة الكهف :

(فَلَمَّا كَبَخِيعُ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ
أَسْفًا . إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا .
وَأِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا) .

وعلى رغم هذا كله فقد أقام فيهم حتى عرض عليهم أصول الدين وبين لهم ما ليس منه بد ليؤمنوا سوء العاقبة في الدنيا والآخرة : بيّن لهم أن إلههم واحد لا شريك له ، وأن الإشراف به ظلم وجهود يضطر صاحبه إلى الخلود في العذاب المقيم وبين لهم أن الله قد أرسله رسولا كما أرسل الرسل من قبله إلى قومهم وأن الإيمان لا يستقيم لصاحبه حتى يشهد من أعماق قلبه بوحدة الله وصدق رسوله وحتى يكون الإيمان بالله ورسوله ملء قلوبهم وعلى ذكر منهم في كل ما يأتون وما يدعون وبين لهم أن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى والرفق باليتامى والمساكين والبر بالوالدين وطاعتهما إلا في الكفر بالله أو معصيته ؛ وبين لهم أن الله ينهاهم عن آثام فليس لهم بد من أن يحتنبوها : ينهاهم عن القتل ظلماً وينهاهم عن وأد البنات وقتل الولد خشية الإملاق، وينهاهم عن الزنى وعن الخيلاء والمرح، وعن الغرور والكبرياء، وعن الكذب وقول الزور، وعن شهود اللغو والمشاركة فيه .

بيّن لهم هذا كله وأكثر من هذا كله وبشرهم بالثوبة الحسنى عند الله إن آمنوا وأصلحوا وأطاعوا ، وأنذرهم العقاب الشديد في الدنيا والآخرة إن كفروا وعصوا .

صدق بما أمره الله أن يصدق به وأدى مهمته كأحسن ما يكون أداء المهمات لم يقصر ولم يفتر ولم ييأس حتى أذن الله له في

الهجرة ، فهاجر بعد أن أعفى نفسه من كل تبعة. وأدى حق الله وحق قومه عليه وبرهم فلم يلق منهم إلا جحوداً وعقوقاً، ولم يؤمن له منهم إلا القليل كما رأيت.

وبلغ « يثرب » فاستأنف حياة جديدة . وفتحت له إلى نشر دعوته طرق جديدة أيضاً . وجد في « يثرب » مسلمين قد آمنوا بالله ورسوله قبل الهجرة وفشا الإسلام بينهم حتى كثروا ووجد بينهم مشركين لم يدخل الإيمان في قلوبهم فمنهم من هدى الله إلى الحق فأمن وصدق إيمانه ومنهم من أشفق من عواقب العناد فأظهر الإسلام وأبطن الكفر وعاش منافقاً . ووجد فيها يهوداً قد استمسكوا بما توارثوا من دينهم . فلم يكن له بد من أن يلاثم بين حياته الجديدة في « يثرب » وبين هذه الطوائف المختلفة من الناس .

ولم تكن حياته في « يثرب » أهون ولا أيسر من حياته في مكة ولعلها كانت أشق منها مشقة وأحفل منها بالخطوب ولكنه استقبلها راضياً بها شاكراً لها حامداً لربه على أن أتاح له الأمن والنصر والمأوى حتى يبلغ رسالته ويؤدي حق الله عليه .

وقد بدأ بالمؤاخاة بين المهاجرين من أهل مكة والأنصار من أهل يثرب ، فأنشأ بينهم صلة قوية بعيدة الأثر في حياتهم هي صلة الإخاء بأوسع معانيه وأدقها . ثم عقد نوعاً من الحلف بينه وبين أصحابه من جهة وبين اليهود من جهة أخرى على أن يكون بينهم النصر على العدو

والعون على الكوارث والأحداث .

ثم جعل هو ومن تبعه من المهاجرين والأنصار يعبدون الله جبهة لا يستخفون بدينهم ولا يخافون فتنة عنه . وقد اتخذ النبي مسجداً عاماً لأول مرة في الإسلام يدعو فيه إلى ربه ويقم فيه الصلاة ويجلس فيه للناس فيعلمهم ويؤدبهم ويبصرهم بما يجب عليهم أن يأتوا وينهاهم عما يجب عليهم أن يمتنعوا ويبين لهم محاسن الأخلاق ونخير الأعمال ويدلهم على ما يليق بالرجل المؤمن الكريم على نفسه وعلى غيره وما لا يليق به . كل ذلك في أمن ودعة وهدوء . ولم يكشف للمنافقين من أهل « يثرب » ستراً وإنما اكتفى منهم بما أظهروا للإسلام ، فلم يعرض لهم بشيء مما يكرهون وإن كان الله قد أعلمه بمكانهم من النفاق . وكان كثيراً ما يقول لأصحابه : إني لم أؤمر بأن أفتش عما في القلوب . وكان جديراً أن يظل كذلك في أمنه وهدوئه وما أتيح له من هذه الحياة الوادعة على قسوتها . ولكنه لم يلبث ولم يلبث أصحابه معه أن وجدوا أنفسهم بين عدوين ليس أحدهما بأقل خطراً من صاحبه :

فأما أولهما فهم هؤلاء اليهود الذين لم يؤمنوا به ولم يستكرههم على أن يؤمنوا به وإنما اكتفى منهم بالمسألة والمواذعة وحسن الجوار والمناصرة عند الحاجة . ولكنهم لم يخلصوا لما كان بينه وبينهم من عهد وإنما أظهروا المسألة وأضمرؤا الغدر ثم لم يكتفوا بذلك بل أظهروا التكذيب

لدينه وجادلوا فيه فأكثرُوا الجِدال .

وأما العدو الآخر فقريش تلك التي تركها محفظة عليه أشد الحفيظة . كانت تحب أن تقتله أو تُثبته أو تخرجه من مكة جهرة طريداً على رؤوس الأشهاد ولكنها تنظر فإذا هي لم تبلغ مما أرادت به شيئاً لم يغن عنها كيدها له واثارها به وإنما كانت كما وصفها القرآن الكريم في الآية الكريمة من سورة الأنفال : (وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ ، وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) . مكروا به حين كان بين أظهرهم ولكنهم لم يقدرُوا عليه قد أنجاه الله منهم وأبدله بهم قوماً آووه ونصروه ، فلا يمكن أن تطيب نفوس قريش عما أتيح له من الأمن والدعة ، وهي بعد ذلك تعرف أنها قد ظلمته وظلمت أصحابه معه أبشع الظلم وأشنع ، فهي لاتأمن أن ينتقم منها لما أصابه ، بل تحذر أن يتخذ من أمنه في يثرب ومن أنصاره هؤلاء الجدد وسيلة إلى نصب الحرب لها وهي من أجل ذلك حذرة أشد الحذر ، قلقة أشد القلق ، تريد أن تتقيه مهما تكن وسيلتها إلى ذلك ، فهي تؤلب عليه وتغري به وتكيد له بعيداً عنها كما كادت له قريباً منها تؤلب عليه العرب وتغري به اليهود ثم هي بعد ذلك تؤذى من لم تنح له الهجرة من أصحابه أشد الأذى

وأنكره . فلا غرابة في ألا يحول الحول على هجرته إلى المدينة حتى يظهر الشر بينه وبين قريش ، ويتبين أن الأمر بينهما صائر إلى الحرب لا محالة فقريش عدوه وهي تراه لها عدوا ، وترى مكانه من «يثرب» خطراً على تجارتها إلى الشام ولا يكاد العام الثاني من هجرته يبلغ ثلثيه حتى تكون الحرب بينه وبينهم يوم « بدر » .

كانوا كثرة وكان هو وأصحابه قلة كان هو وأصحابه يوم التقي الجمعان يرون عدوهم مثلهم رأي العين ولكن شتان بين قوم يقاتلون عن دينهم وعن إيمانهم بهذا الدين وهم مستيقنون أنهم إن ينصروا نعموا بانتصارهم في الحياة الدنيا وظفروا بأجرهم على الجهاد . وإن يقتلوا فهم شهداء عند الله قد ضمن لهم نعيماً ليس مثله نعيم . نعيم " صَفَوْا خَالِد لا كدر فيه ولا انقطاع له — وبين قوم يقاتلون عن أموالهم وعما يملأهم من الغرور والكبرياء .

فلم تنشب الحرب بين الفريقين حتى أنزل الله نصره على نبيه وعلى المؤمنين وانهزمت قريش هزيمة منكرة قُتل صناديدها وأسرت جماعة من ساداتها وكثرت الغنيمة وعاد المهزومون إلى مكة قد أحرزوا تجارتهم تلك التي نجا بها أبو سفيان ولم يكد ولكنهم عادوا بخزى أي خزي يشقون بنار الهزيمة وفقد الصناديد والسادة والإخوان والآباء والأبناء والأخلاء . وقد قص الله هذه الواقعة أروع القصص في سورة الأنفال .

ومنذ ذلك اليوم—يوم بدر—تسامعت العرب بالنبي وأحست قوته وبأسه وامتلاأت قلوبهم منه رعباً . على أن قريشاً لم تصبر على هزيمتها ولم تتعز عمن فقدت من سادتها وأحبائها . فجعلت تهيأ للثأر ترصد لذلك المال وتجتمع الجموع وأخذتها العزة بالإثم فحظرت لإعلان الحزن على من قتل من رجالها .

وأقبلت حين دار العام إلى المدينة تريد أن تنأر وأن تنتصر على الذين انتصروا عليها ، وقد كادت تعود إلى مكة بالخرى والחסار ونخبة الأمل ، لولا أن هم بعض المسلمين بالفشل وطمع بعضهم في الغنيمة حين أراهم الله من النصر ما يحبون ؛ فكرت عليهم قريش كرهة كانت ابتلاء من الله لهم وتمحيصاً لقلوبهم ودرساً قاسياً عرف المسلمون كيف ينتفعون به فيما استقبلوا من أيامهم ، وفيما أثير لهم من الخطوب والمشكلات .

ولكنهم على كل حال لم ينتصروا في تلك الواقعة يوم أحد ، فكانت عليهم الدائرة : قتل منهم من قتل ، وجرح منهم من جرح ، وفر منهم كثير ولم يثبت إلا النبي ونفر قليل من أصحابه وأصيب النبي نفسه لإصابة ضعيفة « ورزئ بعمه « حمزة » وكثير من أصحابه واستطاع أبو سفيان قائد قريش أن يقول للنبي ومن بقى معه من أصحابه : اعل هبل ، الحرب سجال يوم بيوم بدر . وقد أجاب عمر أبا سفيان عن أمر النبي صلى الله عليه

وسلم بأن الله أعلى وأجل وبأن الله قد أبقي من المسلمين من سيكونون له ولقومه بلاء أى بلاء . وعلى رغم الهزيمة التى امتحن الله بها المسلمين فى ذلك اليوم . وعلى رغم ما رزى النبي وما أصابه من الأذى وما أصاب أصحابه من الثكل والجراحة فقد أبى النبي أن يقبل الهزيمة كما قبلتها قريش يوم بدر . فأمر أصحابه أو من قدر منهم على الرحيل أن يتبعوا قريشاً . ومضى على رأسهم فى إثر المنتصرين ، لم يحفل بقلة أصحابه وكثرة عدوه وإنما مضى فى إثرهم لا يلوى على شىء حتى أمن كرتهم على المدينة ، فعاد موفوراً . وقص الله وقعة « أحد » كما كانت مؤنيباً لمن فشل من المسلمين وعاتباً على من انصرف عن الحرب إلى الغنيمة مخالفاً بذلك عن أمر النبي وعافياً مع ذلك عن أولئك وهؤلاء وأمرأ للنبي أن يعفو عنهم ويستغفر لهم ويشاورهم فى الأمر ومعزياً للمسلمين بعد ذلك عمن فقدوا من أصحابهم بأنهم أحياء عند ربهم يرزقون ومهيئاً للمسلمين لما سيمتحنون به فى أنفسهم وأموالهم ولما سيسمعون من الأذى الذى يؤذيهم به المشركون والذين أوتوا الكتاب من اليهود .

قص الله هذا كله كأحسن ما يكون القصص فى سورة آل عمران . على أن قريشاً قد أطمعها انتصارها فلم تكد تستريح من غزوتها تلك وتفرغ لما كانت فيه من التجارة والحياة اللاهية اللاعبة بل فكرت فى غزو المدينة مرة أخرى . وجعلت تتأهب لذلك وتؤلب العرب وتحالف

القبائل واليهود موقنة بأنها لن تأمن ما بقى للنبي وأصحابه شوكة ، فليس لها بد من أن تزيل هذه المدينة أو أن تتهياً لزوال مكة .

وكذلك أقبلت قريش بعد عام وبعض عام . — ومعها كثير من قبائل نجد . وقد أحكمت أمرها مع اليهود — غازية للمدينة تلك الغزوة التي قصها الله في سورة الأحزاب والتي سميت بهذا الاسم .

وقد عرف النبي والمسلمون تأهب قريش وأحاييشها وحلفائها من أهل نجد لغزو المدينة فتشاوروا في هذا الأمر وأشير على النبي أن يحتفر خندقاً يمنع المشركين من بلوغ المدينة فتأذن في أصحابه بذلك وشاركهم في احتفار الخندق كما شاركهم من قبل في بناء المسجد يعمل بيده كواحد منهم ويحتمل في ذلك من المشقة ما يحتملون ويلقى فيه من العناء ما يلقون صابراً جاداً مثبتاً لقلوب أصحابه مغرياً لهم بالصبر والجد حتى بلغوا من احتفار الخندق ما أرادوا .

وأقبلت قريش في جموع كثيرة جداً من أحاييشها وأحلافها جموع تأتي من أسفل من المسلمين وهم قريش ومن جاء معهم! وجموع أخرى تأتي من فوقهم وهم أهل نجد من حلفاء قريش وجلهم من غطفان . . . ورأى المسلمون ذلك فأكبروه واستكثروه ولا سيما وقد علموا أن بني قريظة من اليهود قد نقضوا عهدهم وغدروا بحلفائهم من المسلمين ، وخطبوا أمرهم بأمر قريش وحلفائها بغياً وغدراً ونقضاً للحلف والجوار .

وكان المسلمون يعلمون إلى هذا كله أن بين أظهرهم من المنافقين فريقاً إن لم يظهروا تأييدهم لقريش فهم يضمرون خذلانهم للمسلمين ويأبون على كل حال أن ينصروهم . فلا غرابة في أن يصف الله عز وجل موقف المسلمين من هذا كله أبرع الوصف وأنفذه إلى القلوب في هذه الآيات الكريمة من سورة الأحزاب ، وأن يذكر المسلمين بذلك بعد الموقعة ليعرفوا حسن بلائه فيهم وعظيم نعمته عليهم :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا . إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا . هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا . وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَاعِدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا . وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا ، وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ ، وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا) .

ولم يكن بين جماعة المسلمين وبين هذه الجموع الضخمة من المشركين تراحف ولا لقاء وإنما كان بعض الأفراد من المسلمين والمشركين تكون بينهم المبارزة من حين إلى حين . ولكن المسلمين كانوا مع ذلك في بلاء عظيم . يمتحنون في إيمانهم وثقتهم بما وعد الله ورسوله ويمتحنون في صبرهم على اليأس والمكروه . ذلك أن قريشاً وحلفاءها كانوا جديرين أن يقيموا فيطيلوا المقام ويفرضوا على المسلمين حصاراً شديداً متصلًا وكان بنو قريظة من اليهود جديرين أن يأخذوهم من ظهورهم فلا يعرفون من يقاتلون ولا من أى وجه يقاتلون . ولكن الله يتيح للنبي من عدوه من يأتيه ناصحاً له .

يريد أن ينصره فيأمره النبي أن يخذل بين قريش واليهود . ويفعل الرجل ذلك على أحسن وجه فيقنع اليهود بأن قريشاً خليقة أن تغدر بهم حين يجدا الجلد ويشتد اليأس ويشير عليهم بالألا يشاركوا قريشاً في أمرها حتى تعطيهم رهائن من أنفسها ويقتنع قريشاً بسوء نية اليهود وأن حلفهم لا يخلو من دخلٍ ويستحكم الشك عند قريش فتطالب اليهود بالقتال ويطلب اليهود الرهائن فلا تشك قريش في أنهم قد غدروا . وبينما هم في ذلك يرسل الله ذات ليلة ريحاً عاصفة أى العصف باردة أى البرد تطفي نيران الحلفاء وتكفأ قلوبهم وتترع نحيامهم فيأخذهم الدعر ويشتد فيهم الاختلاط والاضطراب حتى لا يعرف الرجل منهم

صاحبه . فلا يكادون يستقبلون الصبح حتى يجلس أبو سفيان على راحلته وينادى فى القوم بالرحيل . فيتفرق الأحزاب .

تعود قريش إلى مكثها ويعود حلفاؤهم من العرب إلى بواديهم ويصف الله ذلك فى الآية الكريمة : (وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِفَيْضِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا) .

وبعد هذه الخيبة التى منيت بها قريش وحلفاؤها لم تحاول قريش غزو المدينة مرة أخرى ولكنها مضت تبث كيدها فى جزيرة العرب تحرض على النبى وأصحابه المشركين من أهل نجد والحجاز . وكان النبى وأصحابه من أجل ذلك لا يستريحون وإنما تأتتهم الأنباء بين حين وحين بأن هذه القبيلة أو تلك — من قبائل العرب القريبة منهم والبعيدة عنهم — تنهأ لبعض الشر فيغزوها ، النبى بنفسه أو يرسل إليها من يغزوها . كانت قريش تبث الكيد وكان النبى وأصحابه يبشرون الهيبة لهم والحرف منهم حتى إذا كان العام السادس للهجرة خرج النبى وفريق من أصحابه قاصدين إلى مكة لا يريدون قتالا ولا يفكرون فى حرب وإنما يريدون العمرة كما كان سائر العرب يقصدون إلى مكة حاجين ومعتمرين .

ولكنهم لا يبلغون الحديبية حتى تعلم قريش بمقدمهم فتأبى أن يدخلوا عليها مكة ويسعى السفراء بين النبى وبينهم فى ذلك يؤكد النبى وأصحابه

أنهم لا يريدون إلا العمرة وتأبى قريش أن يدخلوها عليهم وتندر بالقتال وتنبأ له ثم يكون الصلح الذى يعرف بصلح « الحديبية » والذى امتحن الله به قلوب المسلمين وزلزل به قلوب بعض خيارهم ؛ ذلك أن النبي قبيل من قريش ألا يدخل عليهم مكة عامهم ذاك وقبلت قريش أن يدخلوها من قابل لا يحملون من السلاح إلا السيوف فى أغمادها . وشق ذلك على المسلمين حتى أقبل « عمر » على النبي يسأله : ألسنا على حق ؟ قال النبي : بلى . قال عمر : أليسوا على باطل ؟ قال النبي : بلى . قال عمر : فلم نعطى الدنية فى ديننا ؟ قال النبي : أنا عبد الله ورسوله ولن يضيعني .

وأعاد «عمر» سؤاله هذا على أبي بكر . فأجابه أبو بكر بمثل ما أجابه النبي به ولما عقد الصلح أمر النبي أصحابه أن يحلوا من إحرامهم فأبطخوا ولم يستجيبوا . واغتم النبي لذلك ولكنه لم يلبث أن أحل من إحرامه حتى صنع أصحابه صنيعه .

وأنزل الله : (إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا . لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَبِئْسَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا . وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا . هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً . لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ
وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزاً عَظِيماً . وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ
وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ
السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا .
وَاللَّهُ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَزِيْرًا حَكِيْمًا) .

ويقول الرواة : إن بعض المسلمين حين تليت عليهم هذه السورة
سألوا النبي : أو فتح هذا ؟ قال النبي : نعم .

وكان النبي قد أرسل من « الحديبية » عثمان - رحمه الله - سفيراً
إلى قريش . فأبطأت عودته وقيل : إن قريشاً قد فتنته فبسط النبي
يده للبيعة على الموت وبياعه أصحابه لم يتخلف منهم أحد . وأنزل الله
في سورة الفتح : (لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ
الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا
قَرِيبًا وَمَعَازٍمْ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ غَزِيْرًا حَكِيْمًا) .

وفي يوم « الحديبية » ذاك تمت الهدنة بين النبي وبين قريش عشر

سنين على أن يدخل في عقد قريش من العرب من شاء ويدخل في عقد النبي منهم من شاء وتكف الحرب بين الفريقين وعلى أن من جاء قريشاً من أصحاب النبي لاجئاً إليهم لم يردوه ومن جاء النبي من قريش مؤمناً به أو لاجئاً إليه رده عليهم .

وعلى أن يأتي النبي وأصحابه من قابل معتمرين فتترك لهم قريش مكة ويدخلونها لا يحملون من السلاح إلا السيوف في أغمارها ، ثم لا يقيمون فيها إلا ثلاثة أيام .

وهذه الشروط التي قامت عليها الهدنة هي التي أحفظت فريقاً من المسلمين ولكنهم لم يفتنوا لأن الهدنة بينهم وبين قريش ستكفيهم مكراً من جهة وستطلق أيديهم فيمن لم يحالف قريشاً من العرب يسالمونهم إن سالموا ويحاربونهم إن حاربوا وستريحهم إلى حين من خصومة الأعداء هؤلاء الألداء ؛ ذلك إلى ما وعدهم الله من الفتح القريب ومن مغنم كثيرة يأخذونها .

ومهما يكن من شيء فقد طابت قلوب المسلمين آخر الأمر وعرفوا أنهم قد أسرعوا إلى الحفيظة والغضب وأنهم لو استأنوا بأنفسهم لكان خيراً لهم وأرضى لنبيهم . ولكن الله ونبيه قد عوداهم العفو عن مثل هذه الهفوات .

ولم يكن أمر النبي مع اليهود أهونَ من أمره مع قریش فهم كانوا على قلتهم في المدينة جيراناً للنبي والمسلمين . ولم يكونوا جيران خیر . كان كفرهم شديداً ومكرهم أشد وكانوا على اتصال بالمنافقين من أهل المدينة يشجعونهم ويغرونهم بالنفاق ، وكانت بينهم وبين كثيرين من هؤلاء المنافقين علاقات حلف في الجاهلية فكان هذا يزيدهم كفراً وطغياناً وكانوا بعد هذا كله أهل كتاب يقرءون التوراة أو يقرؤها أحبارهم على أقل تقدير ويرون أنهم على شيء من الدين وأنهم سبقوا المسلمين إلى هذا الدين ، فلهم سابقة علم بشؤون النبوات . وكانوا يعظمون موسى ويرون المسلمين يعظمونه ويسمعون تعظيمه في القرآن فتأخذهم الكبرياء ويظنون أنهم أهدى سبيلاً من المسلمين كما ظنوا من قبل أنهم أهدى سبيلاً من النصارى ، وكانوا يتيهون بدينهم وما عندهم من علم قليل على المسلمين ، كما كانوا يتيهون بذلك على العرب في الجاهلية . وكانوا أصحاب جدال لا ينقضي وأصحاب عناد لا قرار له ، وكانوا ذوى جرأة على الحق وافتنان في الباطل يعلمون أن المسلمين لا يقرءون التوراة في لغتها العبرانية فيحرفونها كما يشاؤون وكما تشاء أهواؤهم لا يحفلون بما في ذلك من نكر ولا يأبهون لما له من عواقب .

وكانوا يسألون النبي عن أشياء . فإذا أجابهم بما كان الله يوحى إليه ما رآوا في ذلك وأسرفوا في المراء .

ثم كانوا لا يفون بالعهد إذا عاهدوا ولا يصدقون في القول إذا قالوا ولا يستطيع أحد من المسلمين أن يأمن لهم في قول أو عمل .

ثم لم يلبثوا أن يبتنوا عن غدرهم تبييناً لا يترك سبيلاً إلى الشك في أن جوارهم غير مأمون : هم فريق منهم - وهم بنو النضير - بقتل النبي وقد أقبل عليهم ذات يوم يستعينهم على بعض الحق كما كان الحلف يقضى بذلك فأظهروا حسن اللقاء وهما بالغدر وأزمعوا أن يلقوا عليه من عكلُ شجرة تودى به لولا أن نبأه الله بما كادوا له . فانصرف عنهم ثم أجلاهم عن المدينة ولم يرزأهم شيئاً .

ونكص فريق آخر - وهم بنو قينقاع - عن الوفاء بالحلف . أهانوا امرأة واستنصرت المرأة المسلمين فكان خصام قتلوا فيه رجلاً مسلماً واعتلوا في ذلك بعلل لا قيام لها . فأجلاهم النبي عن المدينة لم يرزأهم إلا السلاح .

وغدر الفريق الآخر يوم الأحزاب فلم يمتنعوا عن نصر المسلمين فحسب ولكنهم أعانوا عليهم وانضموا لحلف قريش . فحاصروهم النبي والمسلمون حتى أنزلهم على حكمه ثم حكم فيهم سعد بن معاذ - رحمه الله - بأن تقتل المقاتلة وتحتاز الأموال وتسبي الذراري والنساء .

فأنفذ النبي هذا الحكم .

ووصف الله عز وجل في القرآن ما أصاب بني قريظة هؤلاء في سورة الأحزاب حيث يقول :

(وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْمِرُونَ قَرِيبًا . وَأَوْزَعْتُمْ أَرْضَهُمْ وَدَيَّارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّئُوهَا ، وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا) .

وكانت لليهود بقية قوية غنية في «خير» وفي «وادي القرى» فسلط الله زسوله عليهم بعد يوم «الحديبية» وهو الفتح القريب الذي وعد به المؤمنين فغزاهم في أصحابه ولم ينصرف عنهم حتى فتح حصونهم وغنم أرضهم وأعملهم فيها على أن لهم نصف ما تخرج من الثمرات وللمسلمين نصفها . وكذلك قضى على اليهود في الحجاز خلت منهم المدينة وبقي منهم من بقى في خير وادي القرى خاضعين للمسلمين يعملون في أرضهم ويعيشون من عملهم لا يملكون قوة ولا مكرًا ولا كيدًا .

وقد أمر الله نبيه ومن آمن معه ألا يجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ، وأن يقولوا لهم آمنا بالذي أنزل إلينا وما أنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون .

لم يستثن من هذا الأمر بالرفق والجدال الرقيق مع أهل الكتاب من اليهود والنصارى إلا الذين ظلموا وبيّنوا بظلمهم أن الرفق والرفقة لا يجديان معهم شيئاً ، وذلك في الآية الكريمة من سورة العنكبوت :

(وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ) .

فلما هاجر النبي إلى المدينة واستقر فيها مع أصحابه من المهاجرين والأنصار لم يعاد اليهود ولم يبادهم بسوء وإنما رفق بهم كل الرفق وأراد أن تقوم الصلات بينه وبينهم على حسن الجوار وعلى التعاون والنصر عند البأس . وقبل اليهود منه ذلك ولكنهم لم يلبثوا أن أظهروا أنهم كانوا حقاً من الذين ظلموا واستثناهم الله في الآية الكريمة السابقة . فاشتد الجدال بينهم وبين النبي في الدين أولاً وأنزل الله فيهم قرآناً كثيراً : يقص عليهم أحياناً سابقتهم في الكفر به والجحود له والتنكر لمن أرسل إليهم من الأنبياء ، ويقص عليهم كذلك عقاب الله لهم على هذا الكفر والجحود ، وأحياناً أخرى يرد عليهم ما كانوا يفترون من الكذب ويزعمون أنهم يقرءونه في التوراة . ويصفهم بأنهم لا يقرءون الكتاب إلا أمانى وإن هم إلا يظنون . ويصفهم مرة أخرى بأنهم يسمعون كلام الله

ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه ؛ ويصفهم مرة ثالثة بالنفاق لأنهم يلقون الذين آمنوا فيقولون : إنا معكم فإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا : أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم . ومرة أخرى يوبخهم لأنهم يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب ، ويذكرهم غير مرة بأنه نجاهم من آل فرعون يسومونهم سوء العذاب يذبّحون أبناءهم ويستحيون نساءهم وبأنه أغرق آل فرعون أمامهم وهم ينظرون . ثم لم يلبثوا أن جمحدوا هذه النعمة وكفروا بالذي أنعمها عليهم وعبدوا العجل من بعده ظالمين لأنفسهم . ويذكرهم غير مرة أيضاً بجبنهم وكرهيتهم. أن يدخلوا الأرض المقدسة التي اختصهم الله بها وقالوا لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون .

ويخصى عليهم كثيراً من آثامهم ومن تكذيبهم للرسل وقتلهم للأنبياء وما أصابهم في سبيل هذا كله من المحن وألوان البلاء . وربما تحداهم حين كانوا يزعمون لأنفسهم من الخصاص ما ليس لهم فهم كانوا يزعمون أن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودات فيأمر الله نبيه أن يسألهم : هل اتخذوا عند الله عهداً أم هل يقولون على الله ما لا يعلمون .

ويأمر نبيه أن يقول لهم : إن كانت الدار الآخرة خالصة لكم من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين . ثم يؤكد الله عز وجل أنهم لن يتمنوا الموت أبداً لأنهم يعلمون ما قدمت أيديهم من السيئات ؛ فهم

يكذبون على الله حين يزعمون أن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودات ،
أو أن الدار الآخرة خالصة لهم من دون الناس .

ويؤكّد الله لنبیه أنهم أحرص الناس على حياة ، وأن أحدهم يودّ لو يعمّر ألف سنة . ولو أتيح له ما يتمنى من طول العمر لما زحزحه ذلك عن العذاب .

وكذلك يمضی القرآن الكريم ناعياً على اليهود تلك الخصال التي أشرنا إليها في أول هذا الفصل ولائماً لهم على تاريخهم المليء بالجحود والغدر والكفر وراداً عليهم ما كانوا يثيرون من المشكلات أو يلقون عليه من الأسئلة التي كانوا يرون أنها ستخرجه وتقطع حجته . فيفحمهم ويلزمهم الحجة .

ولذلك كله ظهر أول انحراف عن الرفق بهم حين حوّلت قبلة المسلمين في الصلاة عن بيت المقدس إلى المسجد الحرام . وكان النبي يتمنى لو غيرت قبلته عن بيت المقدس انحرافاً عن اليهود ، أولئك الذين وصفهم الله بما وصفهم به في آيات كثيرة جداً من القرآن ، والذين مضوا في العناد والجحود إلى غير غاية فأنزل الله هذه الآية من سورة البقرة :
(قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا .
فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ

شَطْرَهُ . وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ .
وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ) .

ثم سَخِرَ اللهُ مِنْهُمْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مِنَ السُّورَةِ نَفْسَهَا : (وَلَئِنْ أَتَيْتَ
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَتَّبِعُوا قِبَلَتَكَ . وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ
قِبَلَتِهِمْ . وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبَلَةَ بَعْضٍ . وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ . الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ
الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ . وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ
الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ) .

ثم بين بعد ذلك في نفس السورة أن البر ليس في أن يُولى الإنسان
وجهه قبل المشرق والمغرب وإنما البر خصال أخرى فصلها الله في هذه الآية :

(لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَوَلَّوْا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ .
وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ
وَالنَّبِيِّينَ ، وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ
وَأَبْنَى السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ

وَالْمُؤْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ
الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) .

وبعد نخلو «المدينة» من اليهود وفتح «خيبر» و«وادي القرى» خفف
الجدال بين النبي وبين اليهود وقل ذكرهم في القرآن لانقطاع الحاجة إليه؛
ولأن الله قد ذكرهم بما أخزاهم في الدينا وبين أنه سيخزي الظالمين منهم
في الآخرة .

ولم يكن أمر النصارى ظاهراً في جزيرة العرب وإنما كانت لهم جماعة في نجران وكان منهم أفراد متفرقون هنا وهناك في الجزيرة . فلم يكن الجدل بين النبي وبينهم متصلاً ولم يعنف إلا حين كان النصارى ينحرفون في مقالاتهم وما يظهرون من دينهم عن التوحيد الخالص الذي جاء به النبي ودعا إليه وأمر أن يقاتل الناس حتى يعلنوه فيقولوا: لا إله إلا الله ، فإن قالوها عصموا منه دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله كما جاء في الحديث الذي رواه الشيخان .

وقد أنزل الله من القرآن ما يصور النصارى أقرب الناس مودة إلى المؤمنين . فقال في سورة المائدة :

(لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا . وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قِسْطِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ . وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ . يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ . وَمَا لَنَا

لَا تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ
الصَّالِحِينَ . فَأَتَاهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ .

وقد قرر القرآن الكريم أنَّ المسيح عيسى بن مريم رجلٌ لا كالرجال
لم يلد أبٌ وإنما هو كلمة الله وروح منه ألقاها إلى مريم . ووصف
الله تبشير الملائكة لمريم بالمسيح ومولده في سورة آل عمران وفي سورة
مريم . واختصه الله بمعجزات لم يؤتها أحداً من رسله : فاخصه بإحياء
الموتى واختصه بإبراء الأكه والأبرص واختصه بأن يجعل من الطين كهيئة
الطير ثم ينفخ فيها فيكون طيراً ؛ كل ذلك بإذن الله .

وأنزل عليه وعلى أصحابه مائدة من السماء كانت لهم عيداً لأولهم
ولآخرهم . واختصه قبل ذلك بتكليم الناس في المهد وأرسله إلى بنى إسرائيل
يدعوهم إلى الإيمان بالله وأداء حقه والخروج مما ورطوا أنفسهم فيه من
السيئات والآثام ، ويخفف عنهم بعض ما امتحنوا به من الأعباء الثقالة .
ولكن اليهود كذبوه وآذوه وهوا بصلبه وقتله ، فلم يصلبوه ولم يقتلوه وإنما
شبه لهم ورفع الله إلهيه وطهره من الذين كفروا .

وكان مما غضب الله به على اليهود قذفهم لمريم وقولهم عليها بهتاناً عظيماً ، وزعمهم أنهم قتلوا المسيح عيسى بن مريم رسول الله ؛ وما كان لكلمة الله أن تقتل وما كان لروح من الله أن يصلب . وقد ذكر الله ذلك في الآيات الكريمة من سورة النساء :

(وَبَكَفُرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا . وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ ، وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ، وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا . بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا . وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا) .

وقد شدد الله النكير على النصارى في شيئين خطيرين ،

أحدهما ، تأليههم للمسيح وعبادته وذلك في قوله من سورة المائدة :

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ . قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا . وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) .

وقوله في السورة نفسها:

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ . وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ) . وهو في هذه الآية يبرئ المسيح من عبادة النصارى إياه ويقرر أن المسيح لم يدع بني إسرائيل إلا إلى عبادة الله ربه وربهم وأنه نهاهم عن الشرك .

وهو في آية أخرى من السورة نفسها يقرر هذا ولكن في صراحة لا تدع إلى الشك سبيلا وذلك حيث يقول : (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ . قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ، تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ . مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ، وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ ، فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) .

الأمر الثاني الذى أنكره الله على النصارى أشد الإنكار تثليث المثليين منهم وقولهم : إن الله ثالث ثلاثة . وذلك فى الآيات من سورة المائدة : (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ . وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَبَا كِلَانِ الطَّعَامِ أَنْظَرُ كَيْفُ نَبِيٍّ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظَرُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ) ولم يكن بين النبي والنصارى جدال — فيما نعلم — إلا ما كان بينه وبين نصارى نجران حين وفد عليه بعضهم . وعسى أن يكون الله عز وجل قد أشار إلى هذا الجدال فى سورة آل عمران حين قرر أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له : كن فيكون . يريد عز وجل وهو أعلم بما يريد أن ليس فى مولد عيسى دون أن يكون له أب شىء من غرابة ؛ فالله قد خلق آدم من تراب ثم قال له : كن فكان . لم يكن له أب ولم تكن له أم فنأ خلق إنساناً لغير أب وأم قادر على أن يخلق إنساناً ليس له أب .

ثم قال — عز من قائل — يأمر نبيه بمباهلة الذين يجادلونه فى ذلك ويصف طريق المباهلة :

(فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ
 أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ
 لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ . إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا
 اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْأَمِيرُ الْحَكِيمُ . فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ)
 ثم أمره أن يدعو أهل الكتاب من النصارى واليهود إلى كلمة سواء
 بين المسلمين وبينهم وهي ألا يعبدوا إلا الله ولا يشركوا به شيئاً
 ولا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله وأمره أن أبوا أن يطيعوا إلى
 هذه الدعوة أن يشهدهم على أنه هو وأصحابه مسلمون قد أخلصوا دينهم
 لله وحده . وذلك حيث يقول :

(قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
 أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا
 مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ) .

وكان النصارى حاجوا النبي في إبراهيم كما كان اليهود يحاجونه فيه
 فقال الله : (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتْ
 التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ

فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ . مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ) .

ويقول الرواة : إن النصارى من أهل نجران نكلوا عن المباحلة التي دعاهم إليها النبي عن أمر الله وعادوا إلى بلادهم كما أقبلوا منها دون أن يعطوه الرضى من أنفسهم . ولم تكن بين النبي وبين النصارى في جزيرة العرب حرب وإنما تسامع المسلمون العرب ذات يوم بأن نصارى العرب في مشارف الشام يتهيئون لغزو المسلمين في المدينة . يدل على ذلك ما تحدث به عمر - رحمه الله - حين اعتزل النبي نساءه - من أن صاحباً له من الأنصار جاءه بليل فطرق عليه الباب . فلما خرج إليه أنبأه الأنصارى بأن قد حدث شيء عظيم . قال عمر : أوجاء الغسانى ؟ وكانوا قد تسامعوا بأن غسان تهيأ لغزوهم . قال الأنصارى : لا ، بل حدث أعظم من ذلك . ثم مضى عمر في حديثه .

فهذا يدل على أن أهل الشام من نصارى العرب قد أكبروا ما بلغهم عن النبي وانتشار أمره في الجزيرة بالسلم حيناً وبال حرب حيناً آخر ، فهموا بغزوه كراهية أن ينشأ في جزيرة العرب ملك منظم يصبح خطراً على

حدود الإمبراطورية البيزنطية . وهذا في أكبر الظن هو الذي حمل النبي على أن يرسل جيشاً إلى «مؤتة» على حدود الشام والجزيرة العربية وهي الموقعة التي امتُحن فيها المسلمون وقتل فيها ثلاثة من أصحاب اللواء . وكادت الكارثة أن تكون أخطر من ذلك لولا براعة خالد بن الوليد - رحمه الله - حين أخذ اللواء وانحاز بالمسلمين حتى أمّنوا . وعسى أن يكون هذا أيضاً وما انتهت إليه موقعة «مؤتة» هو الذي حمل النبي أن يغزو غزوة «تبوك» التي فصل الله ذكر ظروفها في سورة التوبة كما سترى .

١٧

وكان أمر النبي مع المنافقين معقّداً أشد التعقيد لأنه اتصل منده هاجر النبي إلى المدينة إلى أن آثره الله بجواره . ولأن النبي والمسلمين لقوا منه شراً أى شر وبلاء أى بلاء .

كان أمر المنافقين من جهة أيسر من أمر المشركين واليهود . فلم تكن بينهم وبين المسلمين حرب ولم تسفك بينهم دماء . ولكنه كان من جهة أخرى أشد من أمر المسلمين مع المشركين واليهود عسراً ؛ ذلك لأن المنافقين لم يصنعوا صنيع أولئك ولا صنيع هؤلاء لم يبادوا النبي وأصحابه بالكفر وإنما أظهروا الإسلام وأضمرُوا الكفر . ولم يبادوا النبي وأصحابه بالعدواة الصريحة وإنما أظهروا المودة وأضمرُوا البغضة والعداء . ولم يخطيء الشاعر القديم حين قال :

فإما أن تكون أخى بحق فأعرف منك غنى من ثميني
وإلا فاتركنى واتخذنى عدواً أثقيلك وتتقيني
ويوشك النفاق أن يكون أبعد من الكفر الصريح والعداء البين
أثراً فى إفساد حياة الناس .

وقد كان النبي والمسلمون يعرفون من كفر المشركين واليهود وعدائهم ، ومن كيدهم لهم ومكرهم بهم ما يضطرهم إلى أن يحتاطوا لدينهم ولأنفسهم

من أولئك وهؤلاء . وكانوا جذيرين ألا يعرفوا من بنص المنافقين لهم شيئاً لولا أن خبر السماء كان يأتي النبي حين ينزل القرآن بما في قلوب المنافقين من حقد عليهم وبغض لهم . وكان النبي مع ذلك قد أمر أن يقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ؛ فإذا قالوها عصموا منه دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله كما روينا آنفاً . وكان المنافقون يقولون : لا إله إلا الله فيعصمون دماءهم وأموالهم من النبي والمسلمين ولا يجعلون لهم على أنفسهم سبيلاً ؛ ثم يستحقون بكفرهم وجحودهم . ولو قد اكتفوا بإخفاء الكفر والجحود بعد أن أظهروا الإسلام ثم لم يزيدوا على ذلك لكان أمرهم هيناً يسيراً ؛ ولكنهم يضيفون إلى الكفر والجحود استهزاءهم بالنبي والمسلمين حين يخاو بعضهم إلى بعض وإصرارهم على الكيد للنبي والمسلمين وتوليهم للمشركين واليهود دون النبي والذين اتبعوه وإطلاقهم كلمة السوء في النبي والذين آمنوا معه كلما أتيح لهم إطلاقها ، وكان الحسد مصدر هذا كله فيما يظهر .

فلم تكن كلمة العرب في المدينة مؤتلفة قبل هجرة النبي وإنما كانوا فئتين مختصمتين أشد الاختصاص : كانوا قبيلتين عربيتين تنتسبان إلى أصل يمني قحطاني ، وتشتد المنافسة بينهما حتى تثير الخصومة دائماً وتثير الحرب أحياناً .

وقد احتربت القبيلتان - الأوس والخزرج - في آخر العصر الجاهلي

حرباً متصلة مفضية . وكانتا جديرتين أن تستأنفا حربهما لولا أن هداهما الله إلى الإسلام بالنبي صلى الله عليه وسلم ، فألغى ما كان بينهما من خصومة وكف أيدي بعضهم عن بعض . وكان من إحدى القبيلتين — وهى الأوس — رجل قد عظم شأنه وارتفعت مكانته فى قومه حتى كادوا يتوجونه ملكاً عليهم . فلما جاء الإسلام وهاجر النبي وأصحابه إلى يثرب سقط أمر هذا الرجل وأصبح كغيره من أهل المدينة رجلاً من الأوس وضاعت آماله وضاعت كذلك آمال أتباعه فيه . فليس غريباً أن يضيق هذا الرجل « عبد الله بن أبي بن سلول » والذين اتبعوه بمقدم النبي إلى المدينة وانتشار الإسلام فيها وانصراف المسلمين من الأوس والخزرج عن التفكير فى الملك وفيمن يصير الملك إليه ، إلى التفكير فى الإسلام والنبوة وإلى الاستجابة للنبي فى كل ما يدعوهم إليه ويأمرهم به والانتفاء عما كان ينههم عنه ويخوفهم منه . وليس غريباً أن يمتلىء قلب هذا الرجل والذين لاذوا به حقداً وحسداً للنبي ومن جاء معه من المهاجرين ومن اتبعه من الأنصار من الأوس والخزرج جميعاً .

وليس غريباً—حين ظهر الإسلام فى المدينة وفشا فى أهلها— أن يضطر هؤلاء الناس إلى أن يسلموا فيمن أسلم لم يكونوا يستطيعون مقاومة لأن الإسلام كان قد دخل فى كل دار من دور الأوس والخزرج ولم يكونوا

يستطيعون أن يخرجوا من المدينة ويتركوها للدين الجديد ومن جاء به .
 تمنعهم من ذلك مصالحهم وأموالهم وتمنعهم من ذلك كبرياؤهم أيضاً .
 ولم يكونوا آخر الأمر يستطيعون أن يظلموا كفاراً وأن يجاهروا بذلك
 فيجعلوا للنبي وأصحابه سبيلاً على أنفسهم وأموالهم . لم يشرح الله صدورهم
 للإسلام ولم يجرؤوا على أن يظهر الكفر فعاشوا مذنبين بين ذلك لا إلى
 هؤلاء ولا إلى هؤلاء كما وصفهم الله في الآية الكريمة من سورة النساء .

شقوا بنفاقهم هذا وآذوا به المسلمين إيذاء متصلاً مختلفاً . كانوا
 خطراً في أيام السلم يعرف النبي والمسلمون إسلامهم بأطراف ألسنتهم
 وكفرهم في أعماق قلوبهم . ثم يرون منهم ويسمعون ما يكرهون في أوقات
 كثيرة ولا يستطيعون أن يعرضوا لهم بسوء لأن الله لم يسلطهم عليهم بل
 عصمهم منهم بكلمة التوحيد التي تنطلق بها ألسنتهم وتغلق من دونها
 قلوبهم . وكان أحدهم ربما غلب عليه كفره وبغضه فأظهر من القول
 والعمل ما كان جديراً أن يحل دمه ولكن النبي كان يسرع إلى العفو عن
 هذه الهفوات على خطورتها . كالذي كان — حين أعلن عبد الله بن أبي
 ابن سلول في غزوة بني المصطلق — من تلك الكلمة التي ذكرها الله في
 القرآن حين قال : (لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعْزُ مِنْهَا الْأَذَلَّ) .
 يريد مباداة المسلمين بالحرب إذا عادوا إلى المدينة وما يتبع ذلك من

الاستعانة عليهم بأوليائه من الكفار.

وقد بلغت هذه الكلمة النبي صلى الله عليه وسلم واستأذنه عمر في قتل هذا الرجل لأنه أحل دمه حين أعلن في صراحة عداوته للمسلمين وإزماعه على أن ينصب لهم الحرب إذا عادوا إلى المدينة . ولكن النبي أبى على «عمر» وكره أن يتحدث الناس بأن محمداً يقتل أصحابه كما جاء في الحديث الذي رواه الشيخان .

وقد وصف الله المنافقين واشتد عليهم في غير سورة من القرآن فضح أمرهم كله وأظهر دخيلة نفوسهم في الآيات الكريمة من سورة البقرة وذلك حيث يقول : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ . يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ . فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ) .

ثم يصف عنادهم وما ملأ قلوبهم من الكبرياء والغرور فيقول : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ . أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ . وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا : أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ) .

ثم يصف ذلك نفوسهم واضطرابهم إلى الخادعة وإياءهم بأن يعترفوا بهذه الخادعة فيقول .

(وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ . اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) .

ثم يشبههم بأصحاب التجارة الذين يبذلون أغلى الأثمان وأنفسها ليشتروا بها أحسن المتاع وأشده عليهم وبالا ثم يعودون بعد ذلك بالخسران فيقول : (أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَا رَبَّحْتِ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ) .

ثم يصورهم أروع تصوير وأبرعه حين يمثلهم مرة بالذى يبذل الجهد ويجد كل الجهد ليستوقد النار فإذا اضطربت وارتفع لها وأضاءت ما حوله وحول أصحابه ، ذهب الله بما أتيح لهم من نور وتركهم في ظلمات لا يبصرون فيقول : (مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ . صُمُّوا بكمُ غَمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ) .

ثم يصور حيرتهم واضطرابهم بين الخوف والأمن وبين اليأس والأمل فيضرب لهم مثلاً قوماً أدركهم صيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق فهم وجلون قد ملأ الخوف قلوبهم وخيل إليهم أنهم يرون الموت فهم يضعون أصابعهم في آذانهم لإشفاقاً من الرعد والصواعق وحذراً من الموت . وهم يرون البرق يضئ ما حولهم فيمشون في ضوئه . فإذا انقطع البرق وعادت الظلمة قاموا في أماكنهم لا يدرون أين يذهبون فيقول :

(أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يُجَعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ . يَكَادُ الْبَرْقُ يُخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) .

وذكرهم الله في سورة النساء فصور ترددهم بين الإيمان والكفر ، فهم يؤمنون ثم يكفرون ثم يرجعون إلى الإيمان ، ثم يعودون إلى الكفر ، ثم يزدادون كفراً قد ملك عليهم الحيرة أمرهم فهم لا يعرفون أى طريق يسلكون .

وذكر توليهم للكافرين من دون المؤمنين كيداً لهؤلاء والتماساً للعزة عند الكافرين .

وذكر أنهم إذا قاموا للصلاة قاموا كسالى لأن صلاتهم ليست صلاة صدق وإنما صلاة خداع ورياء فهم يراؤون الناس ليكفوا أيدي المسلمين عنهم ، وهم يخادعون الله والله خادعهم ، وهم مذنبون بين الإيمان والكفر . ليسوا مع المؤمنين تأبى عليهم ذلك قلوبهم المدخولة وليسوا مع الكافرين صراحة يخافون أن يجعلوا للمؤمنين عليهم سبيلا وهم يحاولون أن ينتفعوا بذبذبهم هذه . فإذا أتيح النصر للمؤمنين قالوا : ألم نكن معكم لينتفعوا بثمرة الفتح وإن يكن شيء من النصر للكافرين قالوا : ألم نخطكم ونحكم من المؤمنين يريدون أن ينتفعوا من انتصار الكفار . وهم يستهزئون بآيات الله إذا خلوا إلى أنفسهم والله يحذر المؤمنين إن سمعوا بعض هذا الاستهزاء أن يقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره حتى لا يكونوا مثلهم ولا يلقوا مثل ما يلقي المنافقون من العذاب لأن الله سيجمع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً .

والله يأمر نبيه أن يبشر المنافقين بالعذاب الأليم ويعلن أنهم في الدرك الأسفل من النار ، وأنهم لم يجدوا من ينصرهم أو يرد عنهم هذا العذاب .

والله يقول في هذا كله :

(إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَرَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا . بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا)

الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَلْيَتَتَّخِذُونَ عِنْدَهم
الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا . وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ
آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ
غَيْرِهِ لَأَنْكُمْ إِذَا مِثْلُهم إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا
الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ ،
وإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْذِ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُم مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ ، فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ، إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا
إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا .
مَذَبَّ بَيْنَ بَيْنِ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ ، وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ
تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ
دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا . إِنَّ الْمُنَافِقِينَ
فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا . إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا
وَأَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ

المؤمنين أجراً عظيماً . ما يفعلُ اللهُ بعذابكم إن شكرتمُ وآمنتمُ وكانَ اللهُ شاكراً عَليماً) .

فانظر كيف ذكر أمرهم على هذه الصورة من النكر والبشاعة ومن الكفر والغدر ، وكيف أُنذَرهم هذا النذير الشديد بالعذاب الأليم وبأنهم في الدرك الأسفل من النار لا يجدون لهم نصيراً . ثم عاد بعد هذا الوصف القوى المؤثس ففتح باب الأمل أمامهم وأعلن أن من تاب منهم وأصلح واعتصم بالله وأخلص له دينه فهو لاء مع المؤمنين . والله يعد المؤمنين أجراً عظيماً .

وكذلك القرآن يشدد النكير على المنافقين وعلى الذين يقتربون الآثام ويبتغون الكبائر حتى يشرف بهم على اليأس . ثم يفتح لهم بعد ذلك أبواب الأمل واسعة ويجعل التوبة الحالصة الصادقة النصوح سبيلهم إلى الأمل في النجاة ، بل في أكثر من النجاة في الاستمتاع بما أعد الله للمؤمنين الصادقين الناصحين من النعيم .

كان المنافقون إذ ذن خطراً أيام السلم وكانوا أشد خطورة أيام الحرب فهم كانوا أضعف إيماناً بالله والرسول والدين من أن يقاتلوا العدو على بصيرة إذا لقوه وأن يشبوا له إذا أغار عليهم في المدينة ، وهم كانوا يظهرن هذا الضعف ولا يخفونه ، وكانوا حين يجد الجلد لا يجدون

حرجاً ولا حياء في أن يظهروا الجبن وما يستتبع الجبن من انخلاع القلوب واضطراب النفوس وضمور العزائم وفتور الهمم وانهيار الصبر على المقاومة .

وهم كانوا بذلك ينشرون الخوف ويشيعون الذعر بين ذوى قرباهم وجوارهم من المسلمين وأى شر في أوقات الحرب أعظم خطراً من انقسام الجيش المحارب أمام العدو وفي أوقات الحصار خاصة إلى فريقين ، فريق يستقبل العدو في ثقة بالله وإيمان بوعده وفريق آخر يظهر الجبن ويحتال للفرار ما وجد إلى الفرار سبيلاً ، ثم يشكك في عواقب الحرب ويملاً قلوب المدنيين فرقاً وخوفاً .

وكذلك صنع المنافقون في غزوة الأحزاب خرجوا مع النبي وأصحابه لمواجهة العدو ، فلما رأوا كثرتهم وما ظهر من قوته وبأسه ورأوا أن المشركين لا يأتون المدينة من قبل مكة فحسب وإنما يأتونها من مكة ومن نجد ، يأتونها من فوقها ومن أسفل منها ، انخلعت قلوبهم وأخذ الرعب منهم كل مأخذ وملك عليهم الهلع أمرهم كله حتى منعهم من الاحتياط في القول والعمل ، فقال بعضهم — كما نقرأ في سورة الأحزاب : (مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا) . يذيعون الشك ويشبطون الهمم . وقال بعضهم : (يَا هَلْ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا) . يغرون

المسلمين بالفرار. وترك النبي وحده مع المهاجرين تجاه العدو. ثم لم يكتفوا بما قالوا وإنما أقبل بعضهم على النبي يستأذنونهم في الرجوع ويعتلون بأن بيوتهم عورة مكشوفة للعدو. ويظهر الله جليلة أمرهم فيرد عليهم معاذيرهم بقوله: (وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا). ثم يفضح الله ما انطوت عليه قلوبهم من الكيد والغش والاستعداد لإجابة العدو ولما يريد. فيقول: (وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَاتَوَّاهَا وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَسِيرًا). وينبئهم الله بأنهم لم يريدوا أن يفروا وحدهم وإنما أغروا غيرهم بالفرار ولم ينتظروا مقدم العدو لإظهار الجبن والفرق والكيد معاً. وذلك حيث يقول من سورة الأحزاب أيضاً: (قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمْ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا).

وما أعرف أن الجبن والمكر معاً وصفاً بمثل ما وصفهم الله في القرآن حيث يقول في المنافقين في سورة الأحزاب: (أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ. أَشِحَّةً عَلَى الْخَلِيرِ أُولَئِكَ لَمْ يُولُوا بِالْحَقِّ فَاُحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالُهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا).

فانظر إليهم بخلاء بالنصر والتأييد على المؤمنين ، جبّاء يذهب الخوف إذا جاء نفوسهم وعقولهم وأفئدتهم ، فهم ينظرون إلى النبي تدور أعينهم كالذى تأخذه غشية الموت قبل أن يأتيه الموت . ثم انظر إليهم ماكرين بالمؤمنين كائدين لهم ، قد ملأت البغضاء قلوبهم فأطلقوا في المسلمين ألسنتهم حداداً بمقالة السوء في النبي وفي المؤمنين ، حين يذهب الخوف ويعود الأمن .

وصور الله في سورة الأحزاب أيضاً إفراط المنافقين في الجبن وإغراقهم في الفراق . فقد انصرف الأحزاب عن المدينة ولكن خوف المنافقين يخيل إليهم أنهم مازالوا محاصرين للمدينة ، وهم من أجل ذلك وجلون . ثم ينبيء الله نبيه والمؤمنين بأن الخوف قد ملأ قلوب هؤلاء المنافقين أن جعلهم يشفقون من الأحزاب حتى بعد انصرافهم ، يخافون أن يعيدوا الكرة ولو قد فعلوا لود المنافقون لو أنهم تركوا المدينة وعاشوا مع الأعراب في باديتهم ، لا يرون ما يكون بين المؤمنين وبين الأحزاب من حرب ولا يرون عواقب هذه الحرب ، وإنما يسألون عن أنباء المؤمنين وهم بعيدون عنهم في باديتهم تلك ، قد أمنوا أن يمسه من شر الحرب كثير أو قليل .

وقد ظهرت نيات المنافقين كأبشع ما كانت حين هم النبي بغزوة تبوك ، ووصف الله نياتهم هذه وقلوبهم وأعمالهم في روعة أى روعة ،

وتفصيل أى تفصيل ، واشتد عليهم كل الشدة من أجل نياتهم وقلوبهم وأعمالهم فى أكثر سورة التوبة .

وكانت غزوة تبوك مصدر محنة عامة للمنافقين جميعاً ، وللفريق من المؤمنين أيضاً . ذلك أن النبى أخذ يتجهز لها فى وقت لم يكن أشد على الناس فيه من ترك المدينة والمضى إلى الحرب وإلى الحرب فى مكان بعيد . كان ذلك فى أشد الصيف حين يشتد القيظ على المقيمين فكيف بالمسافرين ، وحين تنضج الثمار ويود الناس لو فرغوا لاجتماعها . وكان ذلك فى وقت عسرة قل فيه المال واشتدت فيه الحاجة إليه . فهذه الحرب البعيدة التى لا تعرف عواقبها ، والتى لا تحمل إلى قبيلة من قبائل الأعراب قريباً من المدينة وإنما تحمل إلى عرب الشام فى حدود الجزيرة العربية .

كل هذا كان يحتاج إلى النفقة الكثيرة وكان يكلف المسلمين أن يجاهدوا بأنفسهم وأموالهم وأن ينفقوا على هذه الحرب عن سعة ومن أجل هذا دعى المسلمون إلى الإنفاق ودعوا إلى الجهاد بأنفسهم فأما الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه فأجابوا إلى ما دعوا إليه وأبلى عثمان فى الإنفاق على هذه الحرب أحسن البلاء . وتجهز المؤمنون الصادقون للحرب وأعانوا من احتاج منهم إلى المعونة . وجاءت جماعة من المؤمنين إلى النبى متطوعين للجهاد ولكنهم لا يجدون النفقة . فأقبلوا يسألونه أن يحملهم

وأجابهم النبي بأنه لا يجد ما يحملهم عليه . فتولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون كما ذكر الله في سورة التوبة .

ومن أجل هذا كله شدد الله على المؤمنين في أن ينفروا مع النبي ولا مهم فيما أظهر بعضهم من الفتور والتناقل فقال : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ . إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَنْصُرُوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا . فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالاً وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) .

فإذا كان الجهاد قد ثقل على المؤمنين الصادقين الذين أخلصوا دينهم لله، وآثروا رسول الله على أنفسهم فهو على المنافقين أشد ثقلاً .

والمنافقون لا يجاهدون ابتغاء مرضاة الله، لأن قلوبهم لم تؤمن به ؛ ولا يجاهدون إثارة للنبي على أنفسهم ، لأنهم لم يحبوا النبي ولم يخلصوا له ؛ وإنما يجاهدون إن جاهدوا ابتغاء للغنيمة واتقاء لعاقبة القعود . ولذلك قال الله فيهم : (لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْفَافُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ) .

فهم إذن كارهون للحروج يؤثرن الراحة والأمن وإحراز أموالهم وهم يحلفون للنبي والمؤمنين لو استطاعوا لخرجوا معهم ولكن الله ينبيء نبيه بأنه يعلم أنهم كاذبون وأنهم لو صح لإيمانهم لم يستأذنوا . وقد أذن النبي لهم في القعود فعفا الله عنه وسأله في شيء من العتاب : (لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ) .

ثم بين له أن المؤمنين لا يستأذنون وإنما يتفرون للجهاد إذا دعوا إليه وأن الذين لم يصح لإيمانهم هم الذين يتكلفون الإذن يتخذونه تعلقة لقعودهم عن الجهاد .

وبيين الله كذب المنافقين حين زعموا أنهم كانوا يودون لو يخرجون مع النبي وأصحابه ولكنهم لا يستطيعون الخروج . فهم لم يتهيأوا للخروج

ولم يحاولوا أن يعدوا له عدة وإنما كانوا مزمعين على القعود حين دعوا ولم يكن استئذانهم واعتذارهم إلا تكلفاً . ومع ذلك فقد كان الله كارهاً لخروجهم فثبطهم وحبب إليهم التخلف لأنه كان يعلم من أمرهم ما يخفى على المؤمنين . كان يعلم أنهم لو خرجوا مع المؤمنين لأفسدوا عليهم أمرهم بالغش والكيد والخيانة ولسعوا بينهم بالفتنة يخرجون صدور بعضهم على بعض ومن المؤمنين من كان يسمع لهم لمكانهم من قومهم .

وقد عرف الله وعرف النبي والمؤمنون ما كان من أمرهم قبل هذه الغزوة ، وكيف كانوا يكيدون للنبي وأصحابه . وكيف كانوا يقلبون الأمور ابتغاء للإساءة إليهم والإيقاع بهم حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون .

وفي ذلك يقول الله عز وجل : (وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ . لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ . لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ) .

ويمضي القرآن في تعديد سيئاتهم وآثامهم حتى يبيء النبي بأن منهم

من يكلمه في الصدقات إذا لم ينله حظ منها . فيقول : (وَمِنْهُمْ مَنْ
يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطَوْا
مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسَخَطُونَ وَلَوْ أَعْطَاهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ)
ويبين الله بعد ذلك أن ما يجتمع للنبي من الزكاة لا ينبغي أن
يعطى للأغنياء الذين لا يحتاجون إليه وإنما يوضع في المواضع التي بينت في
القرآن فينفق منه على الفقراء والمساكين والذين يعملون على جمعها
وإحصائها والذين يريد النبي أن يتألف قلوبهم وعلى تحرير الرقيق الذين
يسلمون ولا يجدون ما يشترون به حريتهم من ساداتهم . وعلى الذين تقع
عليهم المغارم فلا يستطيعون النهوض بها وتنفق على الجهاد في سبيل الله
وعلى الذين تتقطع بهم الطريق من أبناء السبيل ، فأما القارون في
المدينة العاملون في أموالهم والمنفعون بثمراتها فليس لهم من الصدقات حظ .
وقد كان النبي يضع الصدقات في المواضع التي بينها الله ولا يعطى منها
الأغنياء والقادرين على أن يكسبوا ما يغنيهم عن المسألة . فأما المؤمنون
الصادقون فيرضون عن ذلك ويرون أنه الحق ، ويستعفون عما يعلمون
أن غيرهم أشد حاجة إليه ، وأما المنافقون الذين في قلوبهم مرض
فكانوا يرون أن ما يجتمع للنبي من الصدقات مال وأن لهم فيه نصيباً .

وكانوا من أجل ذلك يلمزون النبي في هذه الصدقات . وكانوا كذلك يلمزون المتطوعين فيها من الأغنياء ، يقولون : إن صدقتهم رياء ، ومن الفقراء ، يقولون إن الله غنى عما تصدقوا به .

وفضح الله في القرآن هذا كله من أمرهم . وفضح من أمرهم شيئاً آخر وهو أن منهم من كانوا يؤذون النبي ويقولون هو أذن أى يسمع لما ينقل إليه . ورد الله عليهم ذلك بأن النبي أذن خير لهم ثم أئذرهم بأن الذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم .

فقال : (وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أَذْنٌ قُلْ أَذْنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ . وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ . وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) .

وبعد أن أحصى الله من سوء أعمالهم وفضح من ذات نفوسهم ما تستطيع أن تقرأه فيما بعد هذه الآية من سورة التوبة أظهر من غضبه عليهم شيئاً عظيماً فقال : (أَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ . إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ . وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) .

ويقول المحدثون— وفيهم الشيخان— أن عبد الله بن أبي بن سلول لما مات

جاء ابنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنبأه بموته وسأله الصلاة عليه .
 فأجابه النبي إلى ما سأل . وكان عمر حاضراً فراجع النبي في ذلك وذكر هذه
 الآية . فقال النبي : إن ربي خيرني واختار الصلاة عليه فأنزل الله بعد
 ذلك نهيه عن الصلاة على المنافقين والقيام على قبورهم فقال :
 (وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ لِمَنْهُمْ
 كَفْرًا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ) .

ثم نهى الله نبيه عن أن يقبل منهم علناً بعد عودته إلى المدينة وبعد
 أن بين الله له من أمرهم ما بين : (يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ
 إِلَيْهِمْ . قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ
 وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
 فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) .

ونهى الله نبيه كذلك عن إخراجهم معه وإشراكهم في قتال العدو .
 فقال : (فَإِنْ رَجَعْتَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ
 لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ
 أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ) .

وعلى ما في سورة البقرة والنساء والتوبة من وصف المنافقين وتشديد النكير عليهم والوعيد بالتغليظ عليهم في العذاب ، وصفهم الله في سورة أخرى سميت باسمهم فعرفهم أصدق تعريف .

وصف هيتهم حين يسكتون وحين يتكلمون وذكر من أقوالهم وأعمالهم ما يبين في وضوح أنهم عادوا إلى جاهليتهم الأولى ولم ينتفعوا بالإسلام الذي قبلوه ثم كفروا به . فقال : (إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ) .

يريد عز وجل أنهم كذبوا على النبي فيما زعموا له من إيمانهم برسالته لأنهم لا يؤمنون بها فيما بينهم وبين أنفسهم وإنما يضمرون الكفر ويستخفون به ويتخذون إيمانهم دريئة يتقون بها غضب النبي والمؤمنين عليهم وبطشهم بهم ويسترون بها كيدهم للمسلمين وصدهم عن سبيل الله كما يقول الله عز وجل : (اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ) .

ثم وصف هيتهم حين يرون لأول وهلة وحين يتكلمون بعد

ذلك أبرع وصف ؛ فنظرهم معجب وخبرهم مكذب لمنظرهم . ومن أجل ذلك قال الله (وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ . وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُّسْنَدَةٌ) .

أى ، لأنهم حين يتكلمون لا يصدر كلامهم عن قلوبهم وإنما هو شيء تنطق به ألسنتهم نطقاً آلياً لا يصور ذات نفوسهم . وهم إلى ذلك جبناء يرهبون كل شيء ويحسبون كل صبيحة عليهم ، وهم إلى هذا كله خطرون بما يكيّدون ويمكرون حين يخلون إلى أنفسهم وإلى شياطينهم ومن أجل ذلك يأمر الله نبيه أن يحذرهم ثم هم بعد ذلك مستكبرون . إذا دعوا إلى التوبة وإلى رسول الله لستغفر لهم لووا رؤوسهم واستجابوا لكبرياء نفوسهم كما يقول الله : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ) .

وهم يهون من يسمع لهم عن أن يعينوا النبي على نفقة من يحتاج إلى النفقة من أصحابه ، لعلهم يستيشسون منه فينفضوا عنه ، ويأمر الله نبيه أن يقول : إن لله خزائن السموات والأرض وهو جدير أن يغني نبيه وأصحابه عن معونتهم : وذلك حيث يقول الله : (هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا

عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا . وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ .

وكذلك كانت حياة النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة جهادا
كلها، فهو يجاهد المشركين من قريش والمشركين من العرب ويجاهد اليهود
في المدينة وخارج المدينة، ثم يجاهد المنافقين الذين يظهرون أنهم له
أولياء وليسوا من ولايته في شيء وإنما هم أولياء أعدائه من المشركين
واليهود . وهو يجاهد المنافقين بالصبر على ما يقترفون في ذاته وفي ذات
المؤمنين وفي ذات الله عز وجل من السيئات والآثام وبالاحتياط لكيدهم
ومكرهم وإغرائهم به وتأليبهم عليه . وهذا الجهاد المتصل المختلف كان
جديراً أن يستغرق حياة النبي كلها وأن يشغله عن كل شيء غيره .
ولكنك ستري مما يأتي في هذا الحديث أنه لم يستغرق من حياة النبي
إلا بعضها بل أقلها وأنه أنفق سائرهما ناشراً للدين معلماً للمؤمنين والمسلمين
مبيناً لهم حقائق دينهم ومرشداً لهم إلى ما يجب عليهم وما لا ينبغي لهم في
سيرتهم من خطير الأمر ويسيره .

ولا بد بعد هذا الحديث الطويل الموجز على ذلك عن المنافقين من
أن نعود مرة أخرى إلى جهاد النبي للمشركين .

ذلك أن الهدنة التي عقدت بين النبي وقريش يوم الحديبية لم ترح
النبي والمؤمنين من الجهاد . ولم تتح لهم سلباً كاملاً قد كف الله أيدي
قريش عن المؤمنين . وكف أيدي المؤمنين عن قريش بهذه الهدنة إلى
حين ولكن مكر قريش ما زال كما هو ينبث في قبائل العرب مغرياً
ومحرضاً . ونحن لم نذكر لك من الجهاد بين النبي وبين مشركي العرب
من غير قريش شيئاً وإنما أشرنا إليه إشارة لا تصويره ولا تحقيقه لأننا
لا نكتب السيرة في هذا الحديث وإنما تصور في إيجاز شديد ما ليس بد
من تصويره لنعرض عليك مرآة صادقة للعصر والبيئة اللذين عاش
فيهما النبي وأصحابه ولنشأة الإسلام وانتشاره قليلاً قليلاً حتى شمل
جزيرة العرب كلها قبل أن يختار الله نبيه الكريم لجواره .

والواقع أن الجهاد بين النبي وبين المشركين من العرب كان متصلاً
وكان شاقاً كان النبي يريد أن ينشر الإسلام من جهة وكان أعداؤه
المشركون يحاولون أن يمنعوه من ذلك ما استطاعوا إلى منعه سبيلاً يغيرون
على المدينة حيناً ويهيتون للإغارة عليها حيناً آخر .

ولم يكن بد للنبي وأصحابه من أن يردوهم إن أغاروا ومن أن يسبقوهم
ليكفوهم إن هموا بالإغارة . وكان في أهل البادية من العرب مكر وكان

فيهم غدر أيضاً وكانوا يؤثرون المال على كل شيء . وكان كيد قريش وإغراؤها يصبان عليهم في كل وقت يغرونهم بالمال أحياناً وبغير المال أحياناً أخرى . فكان منهم من يأتي النبي يزعم أنه قد أسلم وأن قومه من ورائه قد أسلدوا وأنهم في حاجة إلى من يقرئهم القرآن ويفقههم في الدين . فكان النبي يرسل إليهم النفر من أصحابه فلا يكادون يبعدون بهم عن المدينة حتى يظهروا ما أضمرُوا من الغدر ويوقعوا بمن أرسل النبي معهم من المسلمين . فيقتلون بعضهم ويأسرون بعضهم يتقربون بأسره إلى قريش ويقدمونه إليها ويأخذون جوائزهم على هذا الغدر كالذي كان من « لحيان » يوم « الرجيع » حين أرسل النبي معهم مفقهين لهم في الدين فلما بعدوا بهم عن المدينة أظهروا الغدر . فقاتلهم المسلمون حتى قتل منهم من قتل وأسر منهم من حملوه إلى قريش فقتلته .

ولم يحدث هذا مرة واحدة وإنما حدث غير مرة . ذلك إلى ما كان يحدث من تجمع وتهيؤ لغزو النبي . فيعلم النبي علمهم ويضطر إلى أن يسبقهم إلى الغزو ليقع بهم مرة وليشعرهم بقوته وتأهبه ويقذف في قلوبهم الرعب مرة أخرى .

فكانت حياة النبي والمسلمين جهادا كلها واضطر النبي أحياناً إلى أن يرسل السرايا وأحياناً أخرى إلى أن يخرج بنفسه لهذه الأغراض التي بينها أضف إلى ذلك أن قريشاً لم تقم على هذنتها تلك إلا قليلاً ثم

نكثت عهداً وأغار على بعض حلفاء النبي من خزاعة فلم يكن بد من أن تعود الحرب بينها وبين النبي والمؤمنين جذعة .

وأحست قريش أن النبي قد غضب لحلفائه واعتبر الهدنة بينه وبينها منقوضة ، فأرسلت أبا سفيان إلى المدينة ليعلم علم النبي وأصحابه من جهة وليشد أمر الهدنة ويقويه من جهة أخرى . ولكن أبا سفيان جاء إلى المدينة وعاد إلى مكة فارغ اليدين لم يبلغ مما أراد شيئاً . وجعل النبي يتهماً لعقاب قريش حتى كان العام الثامن للهجرة فخرج النبي إلى مكة في جيش لم يجتمع له مثله من قبل قوة وكثرة عدد حتى إذا كان غير بعيد من مكة خرج أبو سفيان في نفر من قريش يتحسسون الأخبار . فلما رأوا نيران الجيش راعهم ما رأوا وعرفوا أن قد حاق بهم مكرهم السيئ وأخذ أبو سفيان إلى النبي أخذه العباس بن عبد المطلب الذي جعل ينصح له في الطريق ويحثه على الإسلام حتى أدخله على النبي صلى الله عليه وسلم فشهد بين يديه : لا إله إلا الله وأظهر التردد في الشهادة بأن محمداً رسول الله . ولكنه اضطر آخر الأمر إلى أن يعلن الشهادة . فأمنه النبي على نفسه وعلى كل من دخل داره من قريش وعلى كل من دخل المسجد الحرام منها وعلى كل من لزم داره وأغلق بابه منها أيضاً .

وعاد أبو سفيان إلى قريش بهذا الأمان فلم يسعها إلا الإذعان فقوم دخلوا دار أبي سفيان وقوم دخلوا المسجد الحرام وآخرون لزموا دورهم

وغلاقوا أبوابهم . وأصبح النبي فدخل مكة بعد أن أمر قواده ألا يقاتلوا أحداً إلا من عرض لهم بسوء . ولم يخالف عن هذا الأمر من القواد إلا خالد بن الوليد - رحمه الله - كان فيه شيء من عنف فأعمل السيف فيمن لقيه ورفع ذلك إلى النبي فتبرأ مما صنع خالد وأرسل من أصحابه من كفه عن القتل والقتال ودخل النبي والمسلمون مكة . فأقبل النبي على المسجد الحرام فحطم ما كان حول الكعبة من الأوثان وهو يقول : « جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً » .

ثم أمر « بلالا » فأذن فوق ظهر الكعبة إعلاناً للإسلام وإعلاء للكلمة الله . واجتمعت قريش - فيما يقول الرواة - للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لهم فيما قال : « يا معشر قريش ما تظنون أني فاعل بكم ؟ » . قالوا : أخ كريم وابن أخ كريم ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « فإني أقول لكم ما قال يوسف لإخوته : (لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) اذهبوا فأنتم الطلقاء .

وأسلمت قريش منهم من أسلم طائعاً ومنهم من أسلم لأنه لم يجد من الإسلام بدا .

وكذلك استقر الإسلام في مكة بعد أن خرج منها هاجر به النبي والمسلمون اتقاء للفتنة وابتغاء للأمن والعافية ونشر الدين لا خائفين ولا وجلين .

عاد الإسلام إلى مكة واستقر فيها ظافراً منصوراً موفوراً ودخلت قريش فيه طوعاً أو كرهاً وصدق وعد الله في قوله الكريم : (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ) .

ولكن النبي ومن هاجر معه من أصحابه لم يقيموا بمكة ولم يستقروا فيها وإنما آثروا مهاجرهم في المدينة وكرهوا أشد الكره أن يستبدلوا به مكاناً غيره مهما يكن وأن يخرجوا من المدينة إلا وفي نيتهم أن يعودوا إليها إن أذن الله لهم بالعودة إليها .

ويقول الرواة : إن سعد بن أبي وقاص - رحمه الله - مرض بمكة وثقل المرض عليه حتى هم بالوصية واستشار النبي في ذلك فدعا له النبي وكان يشفق من أن يدركه الموت بعيداً عن الأرض التي هاجر إليها وصارت هذه سنة بين المهاجرين من أصحاب النبي حتى كانوا يكرهون إن ألبوا بمكة أن يصنعوا فيها صنيع المقيمين ؛ كانوا يرون أنفسهم على سفر - وإن نزلوا بين عشائهم من أهل مكة - فيقصرون الصلاة ومن أجل ذلك راجعوا عثمان رحمه الله حين أتم الصلاة بمنى لأنهم كانوا يرونه مسافراً يجب عليه قصر الصلاة ؛ وإن كان أهله بمكة لأن دار إقامته في المدينة لا في غيرها .

ولم يعد النبي بعد الفتح إلى المدينة وإنما بلغه أن « هوازن » تجمع له جموعها فخرج للقائهم في الجيش الذي أقبل معه إلى مكة وفيمن انضم إليه من طلقاء قريش أو مسلمة الفتح كما كان يقال إذ ذاك . والتقى الجمعان يوم « حنين » فامتنحن المسلمون امتحاناً شديداً وجالوا جولة حتى قام النبي وحده في الموقعة على ظهر بغلته . والعباس آخذ بزمامها والنبي يدعو أصحاب سورة البقرة ويقول : « أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب » .

ثم ثاب إليه الانتصار وثاب إليه بعدهم سائر المسلمين وأنزل الله نصره على نبيه وعلى المؤمنين فانهزم المشركون هزيمة منكرة قتل منهم من قتل وأسر منهم من أسر وسبيت النساء والذراري ، وعاد النبي وأصحابه موفورين ولكن « هوازن » عادوا إليه بعد هزيمتهم يسألونه أن يمن على سبيهم ويذكروهم بأنهم أخواله لأنه أرضع فيهم إذ كانت حليلة منهم .

وقد أطلق النبي من السبي من كان في أيدي رهطه الأذنين من بني عبد المطلب ووعدهم إذا صلى بالناس من غد أن يسألوه في ذلك ويذكروا خؤولتهم له . فلما فعلوا شفع النبي لهم عند المسلمين فلم يبق أحد منهم إلا أطلق من كان عنده من السبي وردّه على قومه .

وكان آخر حرب للنبي مع المشركين حين حاصر الطائف بجيشه ذاك . وقد أطل الحصار ولكن الله لم يسلطه على هذه المدينة . فرفع

الحصار وعاد بجيشه إلى دار هجرته ثم لم تلبث ثقيف أن أرسلوا إليه وفدهم يطلبون الصلح فقبله منهم على أن يدخلوا في الإسلام ويرفضوا الشرك ويمحقوا آثاره .

ومنذ ذلك الوقت جعل العرب يتسامعون في قلب الجزيرة وأطرافها بالإسلام . وما أتيح للنبي وأصحابه من نصر فجعلت وفودهم تزد عليه يعرضون لإسلامهم وإسلام قومهم ، فيقبل النبي منهم ويعلمهم دينهم . وربما أرسل معهم من يعلم قومهم شرائع الإسلام .

وكذلك عظم أمر الإسلام وانتشر في الجزيرة العربية كلها . ونظرة سريعة إلى مبادئ الإسلام عليه في مكة وما انتهى إليه في المدينة في هذا الوقت القصير تبين في جلاء أن قوة عليا أرادت لهذا الدين أن يقوى وينتشر أولا وأن يجمع كلمة العرب ويوحد أهواءهم ويجعلهم أمة واحدة مؤتلفة تتعاون على البر والتقوى ولا تتعاون على الإثم والعدوان بعد الذي كان بينهم من اختلاف أى اختلاف واختصاص أى اختصاص ؛ ومن حرب بالألسنة دائما وبالسيف والسنان في أكثر الأحيان .

وأرادت كذلك أن تغير من أخلاقهم وعاداتهم وسننهم الموروثة فتحل الوفاء في نفوسهم محل الغدر والأمانة محل الخيانة والبر مكان الجحود والرقّة والرحمة مكان الغلظة والقسوة .

وأرادت أن تبين لهم الخير فيسلوكوا إليه سبلهم وتلهم على الشر

فيتكبدوا طريقه وأن تبين كبائر الآثام فيجتنبوها ومحاسن الأعمال فيجدوا فيها. كل ذلك وأكثر جداً من كل ذلك أتيج للإسلام في أقل من ربع قرن في ثلاثة وعشرين عاماً . أنفق النبي منها ثلاثة عشر عاماً بمكة لا يكاد ينشر الإسلام إلا قليلاً ، وعشرة أعوام في المدينة أتم الله فيها على يده جل هذه المعجزة الكبرى . فخلق العرب خلقاً جديداً وجعل منها أمة بأدق معاني هذه الكلمة وأوسعها . أنشأها لإنشاء جديداً وهياًها للنهوض بالمهمة الكبرى التي تتجاوز حدود جزيرتها وتحول وجهة التاريخ وتغير وجه الأرض في أقل من نصف قرن .

وكان النبي على هذا كله لا يدعى لنفسه معجزة إلا القرآن . وقد صدق النبي وبر في ذلك . فقد كان القرآن معجزة أى معجزة . كان معجزاً بألفاظه ومعانيه ونظمه . لم يستطع أحد من العرب أن يحاكيه أيسر المحاكاة وكان معجزاً بآثاره التي ظهرت في حياة النبي والتي أشرنا إليها آنفاً وبآثاره التي ظهرت بعد وفاة النبي والتي لا يزال كثير منها باقياً إلى الآن وإلى آخر الدهر . وصدق الله حين قال في سورة النور :

(وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي

شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ .

وصدق الله كذلك حين قال في سورة الحشر : (لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ . وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) .

فقد خشعت قلوب العرب للقرآن آخر الأمر ؛ نفذ إلى قلوبهم واستأثر بضمايرهم وفتح لهم آفاقاً كانت مغلقة أمامهم قبل أن يتلى عليهم وحررهم بعد الرق ، رق النفوس للشهوات ؛ وطهرهم بعد الرجس ، رجس الخطايا والآثام ، ووحدهم بعد الفرقة وأعزهم بعد الذلة وملأ قلوبهم نوراً فانبثوا في الأرض ينشرون نور الله ما وجدوا إلى نشره سبيلاً .

وزاد لإقبال العرب على الإسلام وإذعانهم له بعد الحجّة التي حججها أبو بكر - رحمه الله - بالناس عن أمر النبي سنة تسع . ففي هذه الحجّة أرسل النبي عليّاً ليلاحق بأبي بكر ويتلو على الناس قرآناً أنزل فكان فصلاً بين عهدين : عهد كان الإسلام يقوى فيه شيئاً فشيئاً وكان للشرك مع ذلك بقاء في بعض قبائل العرب ، وعهد آخر خلصت فيه الجزيرة كلها للإسلام .

وهذا القرآن الذي فرق الله به بين هذين العهدين هو الآيات الكريمة الأولى من سورة التوبة فأعلن فيها براءة الله ورسوله من المشركين وحرم

فيها أن يقرب المشركون البيت أو يلموا به أو يطوف به عريان .

وأمر فيها نبيه والمؤمنين معه أن يلغوا ما كان بينهم وبين المشركين من العرب من عهود الهدنة ؛ وألا يتموا من هذه العهود إلا ما كان بينهم وبين قوم لم يظهر منهم غدر ولا نقض للعهد . فهؤلاء أمر الله أن يتم المؤمنون لهم عهدهم إلى مدته ثم لا يجددوا لهم عهداً آخر وأجل الناس أربعة أشهر يأمنون أثناءها . فإذا انقضت فعلى المسلمين أن يقتلوهم حيثما وجدوهم وأن يبعدوا لهم كل مرصد لأنهم أهل غدر لا يؤمن لهم . وأمر ألا يكف المؤمنون عن قتلهم وعداوتهم حتى يتوبوا من شركهم ويدخلوا في الإسلام كما دخلت كثرة العرب .

ومعنى ذلك أن الله حرم الشرك في جزيرة العرب وأمر النبي أن يقاتل المشركين من أهل الجزيرة حتى يتوبوا إلى الحق ويدخلوا فيما دخل فيه الناس . لم يأمر الله بذلك إلا لأنه علم أن هؤلاء المشركين إن أتيح لهم أن يظهروا على المسلمين بما في قلوبهم من الغدر والكيد وما يسلط عليهم من الإغراء لم يرعوا فيهم إلا ولا ذمة ولم يحفظوا عهداً ولا وفاء .

وهذه الآيات الكريمة هي قول الله عز وجل في أول سورة

التوبة : (بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ

اللَّهُ مُخْزِي الْكَافِرِينَ . وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ
 الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتِغُوا فَهَوْ خَيْرٌ لَكُمْ
 وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا نَكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ . وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ
 أَلِيمٍ . إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهَرُوا
 عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا لِبِغَتِهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ . فَإِذَا
 أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا
 وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ . فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا
 الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
 اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ
 لَا يَعْلَمُونَ . كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ
 إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَا اسْتَقَامُوا إِلَيْكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ
 إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ . كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا
 ذِمَّةَ يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ . اشْتَرَوْا
 بَايَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ .

لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ . فَإِنْ تَابُوا
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَعْلَمُونَ . وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا
أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ . أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا
أَيْمَانَهُمْ وَهُمْ يَخْرَاجُ الرُّسُلَ وَهُمْ يَدْعُونَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَنْ تَخْشَوْهُمْ فَاثِقُوا
أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ، قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ
وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَيُذْهِبَ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ
وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا
وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا
رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ، مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ
يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ
وَفِي النَّارِ خَالِدُونَ . إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ
الْمُهْتَدِينَ) .

ثم يشدد الله عز وجل في رد المشركين عن المسجد الحرام بعد ذلك

العام الذى حج فيه أبو بكر بالناس فيقول فى الآية الكريمة من السورة نفسها : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) .

وكذلك حج النبى صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فلم يلق فى الموسم مشركاً ولم ير عند البيت عريانا . وألقى فى هذه الحجة خطبته المشهورة التى تؤشك أن تكون وصيته إلى المسلمين والتى حرص فيها بعد كل أمر أو نهى على أن يردد جملة الخالدة : « ألا هل بلغت . اللهم اشهد » .

وقد أتم النبى رسالته كأكل ما تم الرسالات وأدى أمانته كأحسن ما تؤدى الأمانات .

وصدق الله حين أنزل على نبيه فى الآية الكريمة من سورة المائدة أثناء حجة الوداع : (الْيَوْمَ يَكْفُرُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ . الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) .

وصدق الله كذلك حين أنزل عليه بمبنى فى حجة الوداع هذه السورة الكريمة يشعره فيها بأن رسالته قد تمت وأن مهمته فى الدنيا قد بلغت غايتها وبهيته لما أعد له عنده من النعم المقيم فى أرفع الدرجات :

(إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ . وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا . فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا) .

وقد تحدث النبي ذات يوم على المنبر إلى أصحابه ، فقال - فيما روى الشيخان - : « إن عبداً قد خيره الله بين زهرة الدنيا وما عنده ، فاختار ما عند الله » فلم يفهم عنه من أصحابه إلا أبو بكر . فقال : بل نفديك بآبائنا وأمهاتنا . فعجب الناس لمقاله أبي بكر ولم يحققوا مغزاها إلا حين اختار الله رسوله للرفيق الأعلى .

ولم يلبث النبي بعد حديثه ذاك أن أحس الوجع ، فكان يمرض في بيت عائشة رحمها الله ، وكان يخرج للصلاة كلما وجد خفة . فلما ثقل عليه المرض أمر أبا بكر أن يصلي بالناس . وتوفي صلى الله عليه وسلم في نفس الشهر الذي وصل فيه إلى المدينة مهاجراً في ربيع الأول لعشر سنين مضين منذ هجرته .

وقد ارتاب المسلمون حين نبتوا بوفاة النبي لم يصدقوا ذلك بل شكوا فيه وماج بعضهم في بعض . وكان عمر أشدهم شكاً حتى أنذر - فيما يقول الرواة - من قال إن النبي قد مات . ولكن أبا بكر تلا عليهم الآية الكريمة من سورة ال عمران : (وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ . أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ

وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ .

هنالك ثاب إلى المسلمين صوابهم فرجعوا إلى الحق وآمنوا لما لم يكن بد من أن يؤمنوا له وذكروا قول الله لنبيه : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » .

ولم يكذ النبي صلى الله عليه وسلم يفارق أصحابه حتى ظهر بينهم خلاف أو شك أن يكون عظيم الخطر على وحدتهم ، ذلك أنهم أحسوا الحاجة إلى من يخلف النبي في سياستهم وتدبير أمورهم .

فأما الانتصار فظنوا أن الأمر ينبغي أن يكون فيهم وأن شؤون الحكم يجب أن تصير إليهم لأنهم أصحاب المدينة وليس المهاجرون إلا ضيفاً عليهم طرءوا على المدينة منذ عشرين سنين . وهم قد آووا النبي والذين هاجروا معه من قريش والذين هاجروا إليه بعد ذلك من قريش ومن سائر العرب . وهم قد خاضوا في سبيل النبي وفي سبيل الدين ما خاضوا من الحروب واحتملوا ما احتملوا من مشقة الجهاد . فهم أولى الناس بأن يكون منهم خليفة النبي وقد اجتمعوا بالفعل وأزمعوا أن يبايعوا بالخلافة رجلاً ورشحوا « سعد بن عبادة » زعيم الخزرج لهذا المنصب .

ولكن الأمر انتهى إلى زعماء المهاجرين فأسرع أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح إلى الانتصار ليعلموا علمهم وليصرفهم عما أزمعوا . فكانت محاورة وشيء من جدال ثم عرضوا أن يكون منهم أمير ومن المهاجرين أمير فأبى ذلك أبو بكر وقال لهم : نحن الأمراء وأنتم الوزراء واحتج عليهم بأن النبي من قريش فيجب أن يلي أمره بعده أولو قرابته .

وروى لهم عن النبي أنه قال : الأئمة من قريش . فتاب الأنصار إلى سماحة نفوسهم وكرهوا أن يأخذوا الخلافة أجراً على ما أبلوا في ذات الله ورسوله من البلاء .

وأذعنوا آخر الأمر لما حدثهم به أبو بكر عن النبي من أن الأئمة من قريش . ثم اقترح عليهم عمر أن يبايعوا أبا بكر وأسرع هو إلى بيعته فتبعه الأنصار ولم يخالف عنهم إلا سعد بن عباد لم يقتنع بقول أبي بكر ولا بإسراع القوم إلى بيعته بل اعتزل الأنصار والمهاجرين جميعاً وعاش في عزلته حتى قتل في الشام أصابه سهم لم يعرف من رماه به .

وتحدث الناس بعد ذلك بأن الجن هم الذين قتلوه وأضافوا إلى واحد من الجن بيتين من الشعر زعموا أنهم سمعوهما ولم يروا قائلهما :

قد قتلن سيد الخزرج سعد بن عباد

ورميناه بسهمين فلم نخطئ فؤاده

وبايع سائر المسلمين في المدينة أبا بكر واستقام له الأمر :

ولكن خلافاً آخر شجر . وكان أشد على أبي بكر من خلاف الأنصار

ذاك وكان هذا الخلاف بينه وبين فاطمة — رحمها الله — بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم . جاءته تطلب إليه ميراثها من أبيها . فأبى عليها ذلك وقال لها : إنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « نحن معاشر الأنبياء لانورث ما تركناه صدقة » . ثم قال : إنه لن يخالف أبداً عن قول رسول الله .

فغضبت فاطمة وشاركتها زوجها في غضبها وتأخرت من أجل ذلك بيعة «على» رحمه الله لأبي بكر. على أن فاطمة—رحمها الله—لم تعمربل توفيت بعد أبيها بستة أشهر. فأقبل «على» فبايع كما بايع الناس .

ويقال إن بني هاشم كانوا يرون لأنفسهم الحق في خلافة النبي صلى الله عليه وسلم. فهم "رهطه الأدنون وهم أقرب إليه من تيم قوم أبي بكر ومن عدى قوم عمر ومن أمية قوم عثمان . ولكنهم رأوا إجماع الناس على أبي بكر كما رأوا إجماع الناس على عمر من بعده وعلى عثمان من بعد عمر فكرهوا أن يثيروا الفتنة أو أن يحدثوا في الإسلام حدثاً وأذعنوا لإجماع المسلمين .

ويقال كذلك إن النبي قال لبعض أصحابه في مرضه الذي توفي فيه : « إئتوني بصحيفة أكتب لكم ما لا تضلون بعده أبداً » . فاختلفوا وتنازعوا . يقول بعضهم : إن النبي قد اشتد عليه الوجع وعندنا كتاب الله . ويقول بعضهم الآخر: بل دعوا رسول الله يكتب . فلما أكثروا قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : قوموا عني . قالوا : فكان ابن عباس يرى أن الرزية كل الرزية أنهم لم يخلوا بين رسول الله وبين ما أراد .

وأكاد أقطع بأن هذا الحديث — مهما يكن سنده — غير صحيح . فما كان للمسلمين أن يخالفوا عن أمر رسول الله . وما كان لرسول الله نفسه أن يخلى بينهم وبين هذا الخلاف وهو الذي لبث فيهم ثلاثة

وعشرين عاماً يتلو عليهم القرآن ويعلمهم شرائع الدين ويأمرهم وينهاهم
وينبئهم بخبر السماء . وأكبر الظن أن هذا الحديث وضع بأخرة حين
تفرق المسلمون شيعاً وأحزاباً .

ومهما يكن من شيء فقد تمت بيعة أبي بكر وصحت وإن كان المسلمون لم يتشاوروا فيها حتى كان عمر رحمه الله يقول : إن بيعة أبي بكر كانت فلتة وفي الله المسلمين شرها .

ولكن أبا بكر واجه خلافاً كاد شره أن يستطير ويصبح خطراً على الإسلام نفسه لولا أن الله عز وجل تأذن أنه هو الذى نزل الذكر وأنه حافظ له . فقال فى سورة الحجر : (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ كَافِظُونَ) . ولولا أن أبا بكر قد ثبت لهذا الخلاف أروع الثبات وصمم على حسمه تصميماً أذعن له المهاجرون والأنصار ومسلمة الفتح من قريش . فقد انتقض العرب على أبي بكر انتقاضاً مختلفاً . قال كثير منهم : نقيم الصلاة ولا نؤتى الزكاة . رأوا أن الزكاة نوع من الإتاوة ولم يتعودوه بل كانوا يأنفون منه أشد الأنفة ويرون أنه ضرب من الذلة والخضوع . ولم يقبل منهم أبو بكر ذلك بل صمم على أن يودى الناس إليه ما كانوا يؤدونه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : إن هؤلاء يفرقون بين الصلاة والزكاة مع أن الله لم يفرق بينهما بل ذكرهما معاً فى القرآن مرات كثيرة . فهم يؤمنون ببعض القرآن ويكفرون ببعضه .

وكان عمر قد قال له : كيف تقاتل العرب وهم يقولون لا إله إلا الله فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله» .
 كأن أبا بكر أراد أن قول لا إله إلا الله بطرف اللسان ليس إيماناً ولا إسلاماً وإنما يجب أن تقال باللسان ترجمة عما في القلب من الإيمان بالله والتصديق للنبي والاثمار بما أمر الله ورسوله به والانتفاء عما نهى الله ورسوله عنه وقد أمر الله ورسوله بإيتاء الزكاة فالنكول عن أدائها كفر والالتواء بها جحود . وليس للكفار الجاحدين إلا القتال .

وقوم آخرون من العرب ظهر فيهم كذابون زعموا لأنفسهم النبوة وتلّوا على قومهم كلاماً زعموا أنه وحى من الله .

ظهر الأسود العنسي في اليمن وظهر مسيلمة في بني حنيفة باليمامة وظهر طلحة في بني أسد وظهرت سجاح في أحياء من بني تميم وتبعهم خلق كثير من العرب الذين لم يدخل الإيمان قلوبهم . وصدق الله حين قال في الآية الكريمة من سورة الحجرات :

(قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تَوَدُّوا أَنْ تُدْعُوا إِلَى الْإِيمَانِ وَلَا تَدْخُلُوا فِي الْإِيمَانِ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) .

ولم يشك أحد من المهاجرين والأنصار والذين استقاموا على الإسلام في أن قتال هؤلاء واجب لا منصرف عنه . والمهم أن أبا بكر نظر فإذا جزيرة العرب قد انتقضت عليه إلا أقلها . فلم ير بدا من أن يجاهد المرتدين كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقاتل المشركين من قبل .

وقد جد أبو بكر في الحرب واستجاب له المسلمون استجابة صادقة فقاتلوا المرتدين عن إيمانهم وعلى بصائرهم صادقين مستبسلين لا ييخلون بأموالهم ولا بأنفسهم حتى قتل كثير من خيارهم ولا سيما في حرب مسيلمة . وأنزل الله نصره عليهم وعادت الجزيرة خالصة للإسلام واستطاع أبو بكر أن يجند من أصحابه ومن الذين عادوا إلى الإسلام بعد الردة تلك الجيوش التي رمى ببعضها العراق ورمى ببعضها الشام .

الكتابُ الثاني

يقول الله عز وجل في أول سورة الكهف : (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَيِّمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا . مَا كَثُرِينَ فِيهِ أَبَدًا . وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا . مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا) .

ويقول في سورة المدثر :

(يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ . وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ . وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ . وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرْ . وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ) .

ثم يقول في سورة الأحزاب :

(يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا . وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا . وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا .

وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعِ أَذَاهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ
وَكِيلًا .

ويقول في سورة الجمعة :

(هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ .
وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا يَنْلَحِقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ
يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) .

فمن هذه الآيات وآيات أخرى كثيرة في القرآن الكريم نفهم أن الله
أرسل رسوله لينذر الذين لا يؤمنون به بما أعد لهم من بأس شديد عنده ،
ويبشر الذين يؤمنون به بما لهم عنده من أجر كريم نخالدين فيه أبداً .
والله يفصل هذا البأس الشديد في القرآن حين يصف البعث وما
يكون بعده من حساب عسير للكافرين به . وما يكون بعد هذا الحساب
العسير من عذاب شديد متصل لا انقطاع له .

والله يفصل كذلك في القرآن هذا الأجر الكريم الذي أعدّه
للمؤمنين به حين يصف الجنة ونعيمها وخلود المؤمنين في هذا النعيم المقيم .
والنبي حين ينذر ويبشر يعلم أوسع العلم وأعظمه وأدقه ما ينذر به وما

يبشر ، يعلمه من ربه من طريق الوحي حين ينزل عليه القرآن ليتلوه على الناس وحين يلهمه من العلم والحكمة ما يتحدث به إلى الناس حديث الواعظ المخوف وحديث المؤدب المعلم . فهو بشير ونذير ومعلم أيضاً .

وتعليمه نوعان : أحدهما : كلام أو حاه الله إليه وأمره أن يبلغ نضبه للناس وأن يتلوه عليهم ليسمعوه أولاً ويفقهوه بعد ذلك ، وعليه أن يفسر لهم بالقول أو بالعمل ، أو بهما جميعاً ، ما قد يقصرون عن فهمه من هذا النص .

والثاني : علم . ألهمه الله إياه ألقاه في قلبه لينتفع به هو أولاً وليعلم الناس منه ما ينفعهم في أمور دينهم ودنياهم جميعاً . وقد أنفق النبي ثلاثة وعشرين عاماً منذ بعثه الله إلى أن اختاره لجواره . أنفق هاته السنين مبشراً ومنذراً ومعلماً لم يقصر في ذلك ولم يكف عنه يوماً فكان معلماً لا كالمعلمين ، كان تعليمه متصلاً نهاره كله وجزءاً غير قليل من ليله . كان يعلم الناس حين يلقيهم ويعلمهم بالأمر والنهي والتبشير والإنذار وبكل ما كان يقوله لهم وكان يعلمهم بسيرته فيهم وسيرته في غيرهم ، وبكل ما يأتي من الأمر أو يدع . فهو لهم قدوة وهو لهم أسوة وعليهم أن ينظروا إليه وأن يعملوا مثل ما يعمل ويحتنبوا مثل ما يحتنب وأن يسمعوا منه ويطيعوا . وقد أمرهم الله في سورة الحشر

أَنْ يَأْخُذُوا كُلَّ مَا يُؤْتِيهِمْ وَأَنْ يَدْعُوا كُلَّ مَا فِيهِمْ عَنْهُ : (وَمَا أَتَاكُمْ
الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا) .

كذلك هو حين يبرز للناس وهو حين يروح إلى أهله معلم أيضاً
يقول فيحفظ عنه أزواجه ويعمل فيحفظن عنه أيضاً ويصنعن من
صنيعه كل ما ينبغي لهن .

ولأمر ما أخذ المسلمون كثيراً من العلم عن أزواجه بعد وفاته ولا سيما
عائشة وحفصة وأم سلمة . ثم هو معلم في السفر والحضر جميعاً لا يأتي
شيئاً إلا وفي نفسه أن الناس سيصنعون صنيعه ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً .
ومن أجل ذلك كان يرعى فيهم الرفق بهم والنصح لهم كان يطبق من
العبادة في الصلاة والصوم أكثر مما يطبقون فكان يستخفي ببعض عبادته
حتى لا يراها الناس فيكلفوا أنفسهم فوق ما يطبقون .

ولم يكن له من حياة المعلم هذه بُد فإله يقول له : (فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ)
فلا يسعه إلا أن يدع عن الأمر الله . والله ينزل عليه من القرآن ما هو
مجمل ويترك له تفصيله بما يلهمه من العلم . فهو يأمر بالصلاة والزكاة
مثلاً ، ولكنه لا يبين كيف تكون الصلاة ولا كيف تكون الزكاة لا يفعل
ذلك في القرآن وإنما يلهم نبيه من العلم ما يبين به للناس كيف يصلون
وكيف يؤدون الزكاة في أموالهم .

والقرآن يذكر الركوع والسجود ولكنه لا يحدد الركوع والسجود في القرآن تحديداً دقيقاً فليس بُدّ للنبي من بيان ذلك كله بالعمل والقول جميعاً . فهو يقيم الصلاة للمسلمين ويأمرهم أن يصنعوا صنيعه وأن يقوموا حين يقوم ويركعوا ويسجدوا ويجلسوا حين يركع ويسجد ويجلس . وهو علمهم ما يقرءون في صلاتهم وما يقولون في السجود والركوع والجلوس . وقل مثل ذلك في مجملات القرآن كلها ، وهي كثيرة . فكان النبي إذن مفسراً للقرآن بقوله وعمله وكان منبئاً للناس بما يلقي الله في قلبه من العلم بما ينبغي لهم وما يجب عليهم وما يجب أن ينتهوا عنه .

ومن هنا نتبين أن السنة التي تثبت عن النبي ثبوتاً قاطعاً أو راجحاً هي الأصل الثاني من أصول الدين بعد القرآن الكريم .

فليس بد إذن من أن نقف وقفة عند كل واحد من هذين الأصلين .

أما القرآن الكريم فهو المعجزة الكبرى التي آتاه الله رسوله الكريم، آية على صدقه فيما يبلغ عن ربه .

والقول في إعجاز القرآن يكثر ويطول وتختلف وجوهه وتختلف فنونه أيضاً . فالقرآن كلام لم تسمع العرب مثله قبل أن يتأوه النبي . فهو في صورته الظاهرة ليس شعراً لأنه لم يجر في الأوزان والقوافي والخيال على ما جرى عليه الشعر . ثم هو لم يشارك الشعر الذي ألفه العرب في قليل أو كثير من موضوعاته ومعانيه . فهو لا يصف الأطلال والرُبوع ولا يصف الحنين إلى الأحبة ولا يصف الإبل في أسفارها الطوال والقصار ولا يغرق فيما كان الشعراء يغرقون فيه من تشبيهات للابل والصحراء والرياض والأشجار والحيوان والصيد وأدواته لا يعرض لشيء من هذا كله . وليس فيه غزل ولا فخر ولا مدح ولا هجاء ولا رثاء وهو لا يصف الحرب وما يكون فيها من الكر والفر وهو لا يبالغ ولا يغلو ولا يعدو الحق لا يعرض من هذا كله لشيء وإنما يتحدث إلى الناس عن أشياء لم يتحدث إليهم بها أحد من قبله يتحدث عن التوحيد فيحمده ويدعو إليه ويتحدث عن الشرك فيذمه وينهى عنه ويتحدث عن الله فيعظمه

ويصف قدرته التي لا حدها وعلمه الذي لا غاية له وإرادته التي لا تُرد
 وخلقته للسموات والأرض وما فيهن من يسير الأشياء وخطيرها ومن صغير
 الأشياء وكبيرها . ويدعو الناس إلى عبادة الله والائتمار بما يأمره به
 والانتها عما ينهى عنه والتنزه عما لا يليق بكرام الناس . ثم يصف ما أعد
 الله من النعيم المقيم للذين يؤمنون به وحده ويخلصون له دينهم ويصف
 ما ادخر من العذاب الأليم الخالد للذين يشركون معه إلهاً آخر
 ويعملون له أندادا ويكفرون بآياته ويجحدون نعمه عليهم . وهو يبشر
 المؤمنين بما أعد لهم من نعيم وينذر الكافرين ما ادخر لهم من جحيم .
 وهو يصف قيام الساعة وما يكون فيه من هول يذهل المرصعة عما ترضع
 ويضطر ذات الحمل إلى أن تضع حملها ويجعل الناس كأنهم بسكاري
 وما هم بسكاري وهو يعظ الناس ليظهر أنفسهم ويزكيها ويتلو عليهم
 من أنباء الغيب ما يثبت به قلوب المؤمنين ويخلع به قلوب الكافرين .
 فيقص عليهم أنباء الرسل الذين أرسلوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم وجاءوا
 قومهم بالآيات البينات . فأعرض عنهم أكثر قومهم ولم يؤمن له
 منهم إلا قليل . فعذب الذين أعرضوا وأخزاهم في الدنيا والآخرة ونجى
 الذين آمنوا وأرضاهم في الدنيا والآخرة أيضاً .

كل هذا وأكبر جداً من هذا يتحدث به القرآن إلى الناس على لسان
 رجل من قريش لم يتعلم قط كتابة ولا قراءة ولا حساباً ولم يجلس قط إلى
 (١٠)

أحبار اليهود ولا رهبان النصارى ولا أصحاب الفلسفة وإنما هو رجل عربى
 أمى كأكثر العرب لا يعلم من أمر الدنيا إلا مثل ما كان أوساط العرب
 يعلمون . وهو مع ذلك يجادل اليهود فى التوراة ويجادل النصارى فى
 الإنجيل ويصفهم بأنهم يكذبون على موسى ويقولون على المسيح غير
 الحق ويحرفون ما عندهم من التوراة والإنجيل . كل ذلك وهو لا يقرأ
 التوراة ولا الإنجيل وإنما ينبئه الله نبأ الحق بما فى كاهنهما وهو لم يأت
 لنسخ التوراة ولا لنسخ الإنجيل وإنما جاء مصداقاً لما بين يديه منهما
 ومضيفاً إليهما ما أمره الله أن يضيف من العلم والدين . وهو يحاج المشركين
 فى آلهتهم تلك التى كانوا يعبدونها ويعاونها الله أنداداً ويتخذونها عنده
 شفعاء التى لا تجيبهم إن دعوها ولا تسمع لهم إن تحدثوا إليها
 ولا تنفعهم ولا تضرهم ولا تغنى عنهم من الله شيئاً إن أراد بهم سوءاً
 ولا تمسك عنهم رحمة الله إن أراد بهم رحمة وإنما هى أشياء صنعوها
 بأيديهم أو صنعت لهم من قبل بأيدي الرجال ثم خلعوا عليها ما ليس
 لها من القوة والبأس والسلطان .

ثم هو يشرع لهم من الدين والشرائع ما ينفعهم فى الدنيا ويعصمهم
 من عذاب الآخرة إن استمسكوا به وأنفذوه على وجهه . فيشرع لهم فى
 أمر الزواج والطلاق والميراث والوصية والبيع والشراء وغير ذلك مما تقوم عليه
 حياتهم الاجتماعية وحياتهم الفردية أيضاً . ثم هو يفرض عليهم من أنواع

العبادة ما يطهر نفوسهم ويزكي قلوبهم ويحضر في ضمايرهم حب الله والإخلاص له وخوف الله والإشفاق منه . ويبين لهم ألا سبيل إلا أن يستخفوا من الله بكبيرة أو صغيرة فهو يسمع كل شيء ويرى كل شيء ويعلم كل شيء . وهو معهم حين يجتمعون وحين يخلو كل واحد منهم إلى نفسه وهو يعلم ما يثور في قلب الإنسان من عاطفة وما يضطرب فيه من هوى وما يخطر في ضميره من خير أو شر . بل هو يعلم أكثر من ذلك يعلم كل ما كان وكل ما هو كائن وكل ما سيكون . وهو يحصى عليهم أعمالهم وكل ما تحدثهم به أنفسهم من الخير والشر ومن الفجور والبر ومن الطاعة والمعصية . وهو يسجل كل هذا في كتاب مدخر عنده . فيعرض على كل إنسان كتابه يوم الحساب ويجزيه عما سجل في هذا الكتاب من أعماله الظاهرة والباطنة إن خيراً فخيراً وإن شراً فشرّاً .

ثم ينبئ الناس في الدنيا بما تقول ألسنتهم وما تعمل جوارحهم وما تضمرون نفوسهم . نجد هذا كله في القرآن الذي يتلوه هذا الرجل الأعمى والذي أخذ في تلاوته فجاءه ذات يوم بعد أن بلغ الأربعين وأنفق ثلثي عمره في الدنيا يحيا كما يحيا غيره من قريش . فلا غرابة في أن يبهر قريشاً وسائر العرب هذا العلم الذي جاءه فجاءة . ولا غرابة في أن يعجزهم فهم هذا كله فهم في حيرة من أمر هذا الرجل وما يتلو

عليهم من الآيات .

يقولون إنه شاعر ثم يستبين لهم أنه لا ينشدهم شعرا . ويقولون إنه كاهن ثم يتبين لهم أنه لا يسجع لهم سجع الكهان . ويقولون إنه ساحر ثم يستبين لهم أنه ليس من السحر في شيء . وإنما هو رجل مثلهم لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا يسعى في الأرض كما يسعون ويكسب قوته كما يكسبون أذواتهم ويصارحهم بأنه لا يعلم من أمر الغيب إلا ما يعلمه الله حين يوحى إليه القرآن . فيريحون أنفسهم كما يريح الباحث المجد نفسه بعد الكد والعناء اللذين لا يغنيان عنه شيئا فيقولون: إنه مجنون . ولكن هذا لا يريحهم فهم يقولون له ويسمعون منه ويرقبونه مصباحين ومسين فلا ينكرون منه شيئا إلا هذا الكلام الذي يتلوه عليهم . فتخشع له قلوب فريق منهم ويعرض عنه أكثرهم . فلا يجدون لهم مخرجاً إلا أن يجاهره بالعداء وينصبوا له حرباً منكراً . ولكن القرآن ينزل عليه وهو مضطر إلى أن يتلوه عليهم .

قد أعياهم أمره كل الإعياء أرادوا أن يأخذوه باللين فلم يفلحوا ، وأرادوا أن يأخذوه بالشدّة فلم يفلحوا . وأكثر من هذا أنه يتلو عليهم من القرآن ما يتحداهم ويسألهم أن يأتوا بمثله . وهم يحاولون فلا يستطيعون ولكنهم مصرون على العناد فيطالبونه بالآيات العظام يسألونه أن يغني نفسه من فقر فينشيء لنفسه جنة من نخيل وعنب ويفجر فيها الأنهار

والينابيع ويسألونه أن يأتيهم بالله والملائكة ويسألونه أن يسقط السماء عليهم كسفا ويسألونه أن يرقى في السماء ويأتيهم منها بكتاب يقرءونه ، ويسألونه أن يبتكر لنفسه بيتاً من زخرف أو أن ينزل عليهم من السماء كنزاً ، فلا يسمعون منه إلا رداً واحداً وهو أنه لا يملك أن يأتيهم من هذه الآيات بشيء لأنه بشر مثلهم لا يمتاز منهم إلا بأن الله اختصه برسالته وأرسله إلى الناس بشيراً ونذيراً .

فهذا وجه من وجوه إعجاز القرآن لا سبيل إلى الجدل فيه . فقد جادل فيه العرب من قبل فلم يفلحوا ولم يبلغوا شيئاً . وإذا عجز العرب الذين عاصروه عن أن يأتوا بقليل مثل ما جاء به فالذين جاءوا بعدهم أعجز وغيرهم من الأمم أشد عجزاً .

ولكن للقرآن وجه آخر من وجوه الإعجاز لم يستطع العرب أن يحاكيه أيام النبي ولا بعده ، ذلك هو نظم القرآن أى أسلوبه في أداء المعاني التي أراد الله أن تؤدي إلى الناس . لم يؤد إليهم هذه المعاني شعراً كما قدمنا ولم يؤدها إليهم نثراً أيضاً وإنما أداها على مذهب مقصور عليه وفي أسلوب خاص به لم يسبق إليه ولم يلحق فيه . ليس شعراً لأنه لا يتقيد بأوزان الشعر وقوافيه . وليس نثراً لأنه لا يطلق إطلاق النثر ولا يقيد بهذه القيود التي عرفها الكتاب في الإسلام وإنما هو آيات مفصلة لها مزاجها الخاص في الاتصال والانفصال وفي الطول والقص

وفيما يظهر من الائتلاف والاختلاف ، تتلو بعض سورة فإذا أنت مضطر في تلاوتها إلى الأناة والتمهل لأنها فصلت في ريث ومهل لأداء معاني تحتاج إلى البسط والريث . كالتشريع مثلاً ووصف ما كان يثار بين المسلمين والمشركين من الحروب والمواقع . وتتلو بعض سورة الأخرى فإذا أنت مضطر إلى شيء من السرعة لأنها تؤدي معاني يحتاج أداؤها إلى القوة والعنف ، قد فصلت آياتها قصاراً ملتزمة الفواصل تقرأها فكأنك تنحدر من عل . وذلك حين يخوف الله عباده ويشدد في تخويفهم فيأخذهم من جميع أقطارهم ويقطع عليهم طريق الجدال والحجاج . وربما يقص من أنباء الرسل فيمضي القصص في هدوء ومهل لأنه يتجه إلى إثارة التفكير والاعتبار والتروية فيما جرى على الأمم من قبل والحد من أن يجري عليهم مثله .

ثم يقص في سورة أخرى نفس الأنباء فتقصر الآيات وتسرع وتتسق الفواصل وتنسجم وتكرر عبارات بعينها في آخر كل قصة لأنه يتجه إلى الإرباب والإثارة والإحاطة بالسامعين والقارئین وإعجالهم عن التفكير والتدبر كأنما أخذتهم من كل مكان ريح عاصفة لا يجدون منها مهرباً ولا يرون لأنفسهم عنها منصرفاً . فهي تصب عليهم العبر والعظات والمثلثات صبا أو كأنهم يمتطرون من السماء صفوراً متتابعة فهم لا يملكون إلا أن يذعنوا لما يصب عليهم لا يجدون من

الوقت ولا من القوة ما يتيح لهم رجوع الجواب أو الجدل في بعض ما يصب عليهم . وإنما هي الآيات تتابع قصاراً أشد القصر متسقة أروع الاتساق والعبر القاصمة تستنبط منها في سرع سريع أيضاً . وهم لا يكادون يفرغون من قصة حتى تتبعها قصة أخرى ، تأتي في إثرها في سرعة خاطفة وقوة مذهلة .

واقراً إن شئت سورتين كسورة الشعراء وسورة القصص فستجد السرعة كل السرعة والقوة كل القوة في السورة الأولى ، وستجد الأناة والمهل في السورة الثانية ولكنك ستجد الروعة في السورتين جميعاً تروع أولاهما بما اختصت به من هذه السرعة وتروع الأخرى بما امتازت به من الأناة ، وذلك في القرآن كثير .

وسواء قرأت السور السريعة أو السور المستأنية فسترى من جمال اللفظ وروعة الأسلوب واتساق النظام ما يسحرك ويهرك ويملك عليك أمرك كله . فإذا أنت خاشع لما تسمع أو تقرأ معجب به مستزيد منه حتى حين يستأثر بك العناد وتتكلف ما تتكلف من إظهار الإصرار والاستكبار والإعراض والإباء .

وأخص مزايا القرآن أن الذين يقرءونه أو يسمعونهم دون أن يؤمنوا به يكذبون على أنفسهم ، فقلوبهم خاشعة وأذواقهم راضية وعقولهم هي المعارضة المكذبة فهم حين يقرءونه أو يسمعونهم يناقضون أنفسهم يظهرون

الإباء ويضمرون الاستجابة قد اختلفت قلوبهم وألسنتهم ووجوههم فقلوبهم تدعن وألسنتهم تنكر ووجوههم تعرض إلا أن يطبع الله على قلوبهم ويطمس على عقولهم ويجعل في آذانهم وقرا .
 ووجه آخر من وجوه إعجاز القرآن وهو هذا الأثر الباقي الذي يتركه في قلوب الناس وعقولهم وأذواقهم على تتابع القرون واختلاف الأجيال .

فالعربي القديم من أهل الفصاحة واللسن والبراعة في تصريف القول قد سمع القرآن فراحه منه ما راحه واستجاب له هذه الاستجابة التي يعرفها التاريخ ، ولكن أجيالا أخرى لا تحكم ولا تصرف القول ولا تذوق روعة البيان قد جاءت بعد أولئك القدماء من العرب فسمعت القرآن وقرأته ، فإذا هو يستأثر بعقولها وقلوبها وإذا هي لا تقرؤه أو تسمعه إلا خشعت له واستيقنت أنه كلام لا كالكلام بل له شأن آخر يختلف أشد الاختلاف عما يكتبه الناثرون وينظمه الشعراء ويقوله الخطباء .
 وأغرب من ذلك أن أمما أخرى ليس بينها وبين العرب سبب قد قرأت القرآن وسمعته في القرون المتطاولة والأجيال المتعاقبة فدانت له وآمنت به واستحبت قراءته والاستماع له على كل شيء غيره يُقرأ ويسمع أو يمتع الأسماع والقلوب والعقول معاً .

ونحن نعلم أن أروع البيان وأبرعه وأعلاه درجة في الحسن إنما يروع

من يقرؤه أو يسمعه من أصحاب اللغة التي أنشئ فيها . فإذا تجاوزهم إلى غيرهم من الأمم فقد كثيراً من روعته ولا كذلك القرآن حين يقرؤه أو يسمعه من لم ينشأ تنشئاً عربياً بل هو يحتفظ بروعته على اختلاف الأزمنة والأمكنة وأجيال الناس .

ولست أذكر هنا تأثير القرآن في تغيير التاريخ وتحويله أمة جاهلة غافلة أمية شديدة التنافر والتدابير يضرب بعضها رقاب بعض ، وينهب بعضها أموال بعض . فإذا هي تصبح أمة قد خلقت خلقاً جديداً فألفت النظام والأمن والعدل وطمحت إلى الرقي وظفرت منه بحظ موفور ونشرت هذه الخصال كلها في أمم كثيرة في الأرض ثم مزجتها وجعلت منها أمة واحدة تتعاون على الخير والبر وترقية الحضارة لا أذكر هذا كله ولا أطيل فيه لأنه أظهر من أن يحتاج إلى ذلك . والقرآن وحده مصدر هذا كله فلولا لظلت الأمة العربية على جهلها وغلظتها وانقسامها واطمع فيها غيرها من الأمم المتحضرة فاستلها واستغلها وبسط عليها سلطانه .

وقد ألفت كتب قديمة وحديثة في إعجاز القرآن ولكنها على كثرتها لم تقل في إعجازه كل ما يمكن أن يقال لأنه أروع روعة وأبهر جمالا من أن يستنفذ فيه القول .

وقد نزل القرآن منجماً ولم يوح إلى النبي جملة وإنما كان ينزل بين

وقت ووقت يتتابع أحياناً ويبطئ أحياناً أخرى . وقد تساءل المشركون من قریش لماذا لم ينزل القرآن جملة ؟ ولو قد أنزل عليه مرة واحدة لما أطاقوه . وإنما أراد الله أن ينزله منجماً ليتابع به حياة النبي والعرب وما اختلفا عليهم من الأطوار في هذا الأمد الذي قضاه النبي بينهم مبشراً ومنظراً .

وكان ما ينزل منه يكتب في إثر تنزيله . ثم جمع القرآن أيام أبي بكر ثم نسخ في المصاحف وأرسل إلى الأمصار أيام عثمان . وجعل المسلمون يروونه سماعاً ويقرؤونه في المصاحف حتى وصل إلينا كاملاً كما هو الآن . فهو متواتر لا يجد الشك إلى شيء منه سبيلاً لم يختلف فيه المسلمون وإنما تناقلوه مجمعين عليه . وتناقلوه مسموعاً ومكتوباً فجملته وتفصيله فوق الشك وفوق الجدل .

وقد تختلف قراءة المسلمين لبعض ألفاظه مدّاً وقصراً وإمالة وإطلاقاً ولكن سبعا من هذه القراءات وصلت إلينا متواترة وأجمعت عليها الأمة ولا بأس منها على النص لا في لفظه ولا في معناه .

وقد رتب القرآن - كما هو بين أيدينا - سوراً منذ أيام النبي وقدمت في المصحف طوال السور على أوساطها ، وأوساطها على قصارها .

ولم يراع في هذا الترتيب نزول السور والآيات في مكة أو في المدينة ولا تاريخ نزول الآيات وإنما وضعت الآيات حيث كان النبي يأمر أن توضع من السور.

ونحن نجد البقرة وآل عمران والنساء والمائدة في أول المصحف بعد الفاتحة مع أنها مدنية . ونجد الأنفال والتوبة - وهما مدينتان - بين سور مكية وربما وجدنا في السورة المدنية آيات أنزلت بمكة وفي السور المكية آيات أنزلت بالمدينة . ذلك أن هذا الترتيب حسب مكان النزول وزمانه لم يراع . وإنما القرآن واحد جاء كله من عند الله وتلاه النبي على المسلمين كله كما أنزل .

وقد بين الرواة الأولون والعلماء من بعدهم أماكن نزول الآيات والسور وتاريخها وحاول بعض المستشرقين أن يرتب القرآن حسب تاريخ نزول السور ، فلم يصنعوا شيئاً . وترجم القرآن إلى بعض اللغات الأجنبية أحياناً على هذا الترتيب التاريخي فكان هذا النحو من الترجمة والترتيب عبثاً لا يدل على شيء وإنما ينأى عما ألف المسلمون من الترتيب المعروف في المصحف .

وما أكثر العلم الذي استنبطه المسلمون من القرآن . فهم استنبطوا منه شرائع الدين وجزءاً غير قليل من تاريخ المسلمين بمكة والمدينة وهم جعلوا من تفسير ألفاظه وتوضيح معانيه علمها مستقلاً هو علم التفسير وهم

درسوا لهجات القراء كما تظهر في القراءات المختلفة ، وجدوا في توجيه هذه القراءات توجيهاً نحوياً . وهم استخرجوا علم تلاوة القرآن كما سمع من القراء الأولين ونظموا قواعد المد والقصر والغنة وإخراج الحروف حسب القراءات المختلفة . وهم اعتمدوا عليه اعتماداً شديداً في تسجيل اللغة العربية في المعجمات ووضع الأصول التي يقوم عليها النحو والصرف . وهم اعتبروه مثلاً أعلى لروعة البيان ، وعسى أن يكونوا قد اعتمدوا عليه أشد الاعتماد فيما وضعوا من علوم البلاغة ولا سيما البيان والمعاني ، إلى آخر العلوم الكثيرة التي استنبطت منه . وألفت فيها وما زالت تؤلف فيها كتب لا تحصى .

ومع أن علم الكلام قد اعتمد على الفلسفة ، والفلسفة اليونانية خاصة ، فإنه يعتمد اعتماداً شديداً على القرآن في قسم السمعيات من أقسامه وفي أبوابه النظرية . والمتجنبون من المتكلمين للتأويل والإغراق فيه قد اعتمدوا على القرآن والسنة وحدهما في تفصيل العقائد الإسلامية ، واتخذوا الفلسفة خادماً له يدافعون بها عن نصوصه ويخاصمون بها المؤولين والمتكلفين ويردون بها على الذين إقصروا جهدهم على الفلسفة الخالصة ولم يعرضوا للنصوص وإنما اعتمدوا في إثبات الله وجوده على النظر وحده يذهبون في ذلك مذهب القدماء من فلاسفة اليونان .

وربما أثارت العناية بالقرآن بعض الخصومات بين المسلمين . كالذي

كان حين ذهب المعتزلة إلى أن القرآن مخلوق ، وتابعهم على ذلك بعض الخلفاء من بنى العباس ، فأثاروا بين الناس شراً عظيماً وامتنحوا خيار العلماء بألوان من البلاء شداد .

على أن هذه الخصومات الخطيرة لم تلبث أن صارت إلى ما ينبغي أن تصير إليه الخصومات من الجدل الخالص بين العلماء ، وذلك حين انصرفت السياسة لما يسرت له ، ولم تدخل في شؤون ما يكون بين العلماء من اتفاق واختلاف .

وما أكثر ما توارث الإنسانية من آيات الأدب وروائع البيان في اللغات المختلفة منذ العصور القديمة . لكنا لا نعرف شيئاً من هذا التراث عني به الناس على نحو ما عني الناس بالقرآن . فهم يقرؤون روائع البيان هذه ويشرحونها ويكثرون البحث والدوران حولها ولكن هذا كله لا يتجاوز الخاصة الذين يقفون أنفسهم على هذا النحو من الدرس . فأما القرآن فالعناية به لا تشبهها عناية . فليس من المسلمين على كثرتهم واختلاف أجناسهم وتعاقب أجيالهم من لا يحفظ من القرآن قليلاً أو كثيراً لأن أداء الصلاة لا يتم ولا يستقيم إلا بقراءة شيء من القرآن فيها .

فليس بد للمسلم من أن يحفظ منه ما يؤدي به صلاته . وما نعرف أحداً يحفظ أثراً من الآثار البليانية عن ظهر قلب كما يحفظ كثير من

المسلمين القرآن يحفظه كثير منهم حفظاً يصاحبه فهم النصوص ويحفظه أكثرهم حفظاً دون أن يفهموه فهما واضحاً أولئك وهؤلاء يرون حفظه تعبداً وقرّب إلى الله . وما أكثر المسلمين الذين يحفظون القرآن ليتخذوا تلاوته مهنة يكسبون بها قوتهم . ولولا أن المسلمين جميعاً يحرصون على أن يسمعوا القرآن تتلى عليهم آياته في كل يوم وفي بعض الظروف الخاصة لما وُجدت هذه الصناعة ولما نفقت سوقها ولما كثر أولئك الذين يدخلون بالقرآن كثيراً من البيوت يصبحون الناس بآيات منه ويمسونه . ولما كثر المصوتون به أولئك الذين يجتمع لهم الناس ليسمعوهم ويعجبوا بأصواتهم وتلاوتهم في ظروف الحزن والفرح .

وجاء اختراع الإذاعة فكثرت إذاعة القرآن يصوت به أصحاب الأصوات الحسان في البلاد الإسلامية وفي البلاد الأجنبية التي توجه الإذاعة إلى المسلمين لأسباب سياسية وغير سياسية .

فالقرآن يتلى في الإذاعات الأوروبية والأمريكية وهو يتلى على أنه إمتاع للمستمعين بحسن الأصوات . ولكن كثيراً من المستمعين يسمعونه لنفسه أولاً وللأصوات التي تناوه ثانياً وما يكون فيها من التطريب . وقد تذاع بعض روائع البيان في اللغات الحية ولكنها لا تذاع في نظام واضطراد كما يذاع القرآن .

وجملة القول إن القرآن قوام لحياة المسلمين يرضون به ربهم حين

يأتون ما أمر به ويحبتون ما نهى عنه وحين يقيمون صلاتهم مجتمعين أو متفرقين يقرؤونه أو يسمعون متعبدين بقراءته أو سماعه وحين يستنبطون منه العلم ويلتصون فيه الروعة والجمال ويستمتعون بقراءته أو سماعه بالأصوات العذاب .

وليس في التراث الإنساني كله شيء يشبه القرآن في تقويم الألسنة العربية حين تلتوى باللهجات العامية المختلفة ، والأجنبية حين تلتوى بلغاتها المتباينة ، فالذين يحفظون القرآن في الصبا ، ويكثرون قراءته ويجودونها أصبح الناس نطقاً بالعربية وأقلهم تخلطاً فيها . ومن أجل ذلك كانت الأجيال السابقة إلى عهد قريب تأخذ الصبية حين يتعلمون الكتابة والقراءة بحفظ القرآن كله أو بعضه وتجويد قراءته ، يرون في ذلك محافظة على الدين وتقويماً لألسنة الصبية والشباب . وكان الذين يحفظون القرآن أو شيئاً منه أجود نطقاً بالعربية حين يتكلمون ، وأجدر أن يفقهوا دقائق اللغة حين يتعلمونها . وقد أهمل حفظ القرآن وتمارين الصبية على قراءته وتجويده في المدارس الحديثة حيناً ، فالتوت ألسنة الشباب وفسد نطقهم وضاعوا بدروس اللغة في مدارسهم ثم أعرضوا عنها بعد الخروج من المدارس ثم مال كثير منهم إلى العامية فآثروها على الفصحى وحاولوا أن يجعلوها لغة الكتابة فلم تستقم لهم . ولأمر ما عاد القائمون على شؤون التعليم فراجعوا مناهج

المدارس وبرامجها وجعلوا لقراءة القرآن وحفظه فيها مكاناً مرموقاً .
والقرآن بعد هذا كله هو الذى حفظ اللغة العربية أن تذوب فى
اللغات الأجنبية التى تغلبت على اللغة العربية بحكم السياسة فى عصور كثيرة
وظروف مختلفة . فقد تفرقت كلمة المسلمين فى السياسة وانحلت الخلافة
العربية القديمة وخضع العرب لاستعمار الأعاجم . حكمهم الفرس فى دار
الخلافة نفسها أولاً وحكمهم الترك بعد ذلك قروناً متصلة وجاء العصر
الحديث فخضع العرب لسلطان الأجنبى الأوروبى يقهرهم مرة بالاستعمار
والحكم المباشر لهم ويقهرهم مرة أخرى بالتفوق فى الحضارة المادية
والمعنوية جميعاً ويضطرهم إلى أن يتعلموا اللغات الأوروبية لإرضاء
لحكامهم من الأوروبيين والتماساً لما فى هذه اللغات من علم وأدب
وفلسفة وفن . وكان هذا كله جديراً أن يمحى اللغة العربية محققاً ،
ويذهب شخصية الشعوب العربية ولكن القرآن عصم هذه اللغة من الضياع
وحال بين الخطوب الجسام وبين التأثير فيها . حرص العرب على القرآن لأنه
يحفظ عليهم دينهم ولأنه قوام حياتهم فقرأه عامتهم وخاصتهم وحفظوا منه
أقليل والكثير ودرسه علماءهم فى المساجد والمدارس واختلف إليهم
أوف كثيرة من الطلاب على تباعد الأمكنة والأزمنة واضطروا من
أجل فهم القرآن ودرسه فى تعمق أن يدرسوا اللغة التى أنزل بها .
وأكثر من ذلك أن بعض الأمم الإسلامية التى خضعت لسلطان

العرب في وقت مضى طوت قلوبها على بغض العرب والعروبة وآذتهم حين استطاعت إيذاء شديداً ولكنها على رغمها احتفظت بالقرآن لمكان الإسلام منها أولمكانها من الإسلام فدرست القرآن ودرست لغته العربية. وإذا كانت هناك الآن وحدة إسلامية عامة أو شيء يشبه هذه الوحدة فبفضل القرآن وجدت وبفضل القرآن ستبقى مهما تختلف الظروف وتدهم الخطوب. وإذا كانت هناك وحدة يحاول العرب أن يعودوا إليها ويقيموا عايمها أمرهم في الحياة الحديثة كما قامت عليها حياتهم القديمة. فالقرآن هو أساس هذه الوحدة الجديدة كما كان أساساً للوحدة القديمة.

وليقرأ العرب إن شاءوا قول الله عز وجل في الآية الكريمة من سورة آل عمران :

(وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ).

فهذه الآية الكريمة التي أنزلت وتلاها النبي صلى الله عليه وسلم على قوم من العرب كانوا يخرجون من جاهليتهم ويدخلون في الإسلام فهم حديثو عهد بالكفر وحديثو عهد بالعصية القديمة وحديثو عهد

(١١)

بتفريق القبائل واختصاصها واحترابها لأيسر الأمور وأهونها شأنًا . هذه الآية الكريمة ما زالت قائمة بعد قريب من أربعة عشر قرناً وستظل قائمة . وهذا الأمر للمسلمين بأن يعتصموا بحبل الله جميعاً ولا ينفقوا لم ينقض بانقضاء عهد الخروج من الجاهلية والدخول في الإسلام وإنما هو قائم دائماً ما دام في الأرض مسلمون . فمثل هذا الأمر في القرآن لا يخص قوماً بأعينهم ولا عهداً بعينه ولا مكاناً بعينه ، وإنما هو أمر شامل عام واجب الاحترام في كل زمان وفي كل مكان . والعرب أجدر الناس أن يفهموه وينفذوه فهو أنزل فيهم وأنزل في لغتهم واتجه إليهم أول ما أنزل .

ولو مضينا نعدد آثار القرآن الباقية في المسلمين عامة وفي العرب خاصة لما قضينا الحديث ولا فرغنا . فحسبنا ما أشرنا إليه منها على قلته . ولنعُد إلى نص القرآن فنقف عند بعض سوره ونحاول — إن أتيت — لنا المحاولة — أن نبين بعض المظاهر المختلفة لما امتاز به القرآن من روعة البيان ، وما اختص به من هذه الملامحة بين المعاني والألفاظ والأساليب . وقد أشرنا في هذا الفصل إلى ما يكون من اختلاف بين بعض السور في أداء المعاني الواحدة أو المتقاربة أشد التقارب بالآيات الطوال المبسطة حيناً وبالآيات القصار الحافظة حيناً آخر .

فلنقرأ معاً قصة نوح وقومه وما جرى عليهم في الآيات الكريمة من سورة هود فسنرى هذه القصة قد فصلت تفصيلاً كاملاً في غير تزيد

ولا إسراف وأدبت معانيها في آيات ليست بالطوال ولا بالقصار ولكنها تؤدي المعاني في دعة وهدوء ؛ يكون فيها الإطناب حين يحتاج المقام إلى الإطناب ويكون فيها الإيجاز حين يكون الإيجاز آخذ للقلب وأدل على ما أريدت الدلالة عليه من الهول الذي يصوره الإيجاز أكثر مما يصوره الإطناب ومن الأمر الذي يصدر فينفذ إثر صدوره في غير تردد أو إبطاء . وانظر إلى أول القصة كيف أدى فيه الحوار أداء يسيراً يصور ما يكون بين رجل ينذر قومه وقومه ينكرون عليه ويجادلونه ، ثم يشتدون في الإنكار وينتهون إلى إنذاره كما كان ينذرهم . واقرأ هذه الآيات في أول القصة : (ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه إنى لكم نذير مبين . أن لا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم) .

فانظر إلى نوح كيف أدى رسالته في إيجاز فائناً قومه بأنه نذير لهم في الآية الأولى وأظهر الرفق بهم والإشفاق عليهم فدعاهم إلى أن يعبدوا الله لأنه يخاف عليهم عذاب يوم أليم في الآية الثانية : (فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشراً مثلاً وما نراك أتبعك إلا الذين هم أرادلنا بادي الرأى وما نرى لكم علينا من فضل بل ننظنكم كاذبين) .

ورد عليه الملائ من قومه فأنكروا هعوته لهم وأنبئوه بأنهم لا يرونه إلا بشرأ مثلهم . لا يمتاز منهم بشئ فكثر عليه أن يزعم لنفسه التحدث عن الله والدعوة إليه والإنذار لهم باسمه . ثم أضافوا إلى ذلك بأنهم لا يستطيعون أن يتبعوه لأن الذين اتبعوه هم أراذلهم وأهونهم شأنًا ، وهم أكبر في أنفسهم من أن يؤمنوا بما آمن به الأراذلون . أعلنوا إليه أنهم يكذبونه ويكذبون من اتبعه .

وانظر كيف رد عليهم نوح في الآيات الثلاث التالية ، فسألهم في الأولى : ماذا يصنع إذا كان الله قد أتاه بينة من عنده وأتاه رحمة منه ، فلم يعاوها وبين لهم أنه لا يستطيع أن يلزمهم رحمة الله وهم كارهون لها . فالإيمان لا يكون بالإكراه وإنما يكون باستجابة القلب ورضى الضمير . وأنبأهم في الآية التي تليها بأنه لا يسألهم مالا جزاءً على دعوته لهم إلى الحق وإنما أجره على الله ، فليس لهم أن يعتلوا عليه ولا أن يشفقوا من دعوته على أموالهم .

وجادلهم في الذين اتبعوه فقال إنه لا يستطيع أن يطردهم لأن ذلك ليس إليه وإنما هو إلى الله الذي يعلم دخائل نفوسهم وسرائر ضمائرهم . وأفهمهم بأنهم إنما يستجيبون لحميتهم وكبريائهم حين يعتلون عليه بازدراء الذين آمنوا معه . ثم أنبأهم في الآية التالية بأنهم لا يستطيعون نصره ولا يستطيع غيرهم نصره من الله إن طرد الذين آمنوا معه لأنهم ليسوا

من الطبقة الممتازة .

ثم تبرأ من كل الغرور فأنبأهم بأنه لا يزعم لنفسه السيطرة على خزائن الله ولا علم الغيب ولا أنه ملك وإنما هو رجل مثلهم ولا يستطيع أن يزعم أن الذين اتبعوه لن يؤتيهم الله خيراً لأن الممتازين من قومه يزدرونهم :

(قال يا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَتَانِي رَحْمَةٌ مِنْ عِنْدِهِ فَعَمَّيْتُ عَلَيْكُمْ أَنْ نُلْزِمَكُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ . وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالاً إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ . وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ . وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلِكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا كُنَ الظَّالِمِينَ) .

وقد ضاق به قومه بعد هذا الحوار فأنبئوه بأنه قد جادلهم فأكثر وأطال وسألوه إن كان صادقاً أن يأتيهم بما خوفهم منه . فرد عليهم بأن الله وحده قادر على أن يأتيهم به إن شاء وأنهم أهون من أن يكونوا معجزين لله . واستيأس منهم أو كاد فقال لهم : إن نصحه لن

ينفعهم إن كان الله قد كتب عليهم الغواية وهو ربهم وهم صائرون إليه
آخر الأمر :

(قالوا يا نوح قد جادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ
مِنَ الصّٰدِقِينَ . قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ .
وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ
يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) .

وهنا تعرض آية ليست من القصة ولكنها تمت إليها بسبب كأن
المشركين من قريش قد ارتابوا حين تليت عليهم هذه الآيات في صدق
النبي وفي أن ما يتلوه عليهم قد أتاه من عند الله فأمره الله أن يقول لهم :
لا عليكم إن كنت مفترياً فاعلى وحدى تبعة ما أفتري . وأنا على كل حال
بريء من جرائمكم :

(أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ فَعَلِيَ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا
تُجْرِمُونَ) .

وينبئ الله نوحاً بما يشعره في وضوح بأنه لم يعجل حين استئناس
من قومه فهم لن يثوبوا إليه ولن يقبلوا منه دعوته ويعزيه الله عن هذا
الإعراض ، فيقول :

(وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ .
فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) .

ثم يأمره الله أن يتهياً لما كتب له من النجاة هو وأهله والذين آمنوا معه فيأمره أن يصنع الفلك برعايته وعن أمره وينهاه أن يتوسل إليه في الذين ظلموا أنفسهم من قومه وأعرضوا عن دعوته فيقول :

(وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ) .

ثم ينهى الله نبيه بما كان بين قوم نوح وبينه أثناء صنعه للفلك فهم كلما مروا به سخرُوا منه ، قد أوغلوا في الشك بل وثقوا بأنهم آمنون من عذاب الله وبطشه ، وبأن نوحاً يصنع فلكه عبثاً أو إمعاناً في تخويفهم من هول موهوم . ويرد نوح عليهم ساخراً أيضاً متوعداً لأنه واثق بما أنبأه به ربه : (وَيَصْنَعِ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ) .

ثم أتى أمر الله وأن للظالمين من قوم نوح أن يعلموا حين لا ينفعهم العلم . بأن نوحاً لم يكذب عليهم ولم يندرهم عبثاً . فقد فار التنور وأخذ الماء

يغمر الأرض وأمر الله نوحاً أن يحمل في سفينته من كل زوجين اثنين وأن يحمل أهله إلا من كتب عليه الشقوة منهم وأن يحمل تلك العصبة القليلة التي آمنت معه : (حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ) .

وهذا نوح يأمر الناجين من أهله وأصحابه أن يركبوا في السفينة. وهو يسمى الله على مجرى السفينة ومرساها : (وَقَالَ أَرْكَبُوا فِيهَا بِاسْمِ اللَّهِ يُجْرِيهَا وَمَرْسُهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ) .

وهنا ينبغي أن نقف عند هذا الإيجاز الرائع المألوف كثيراً في القرآن والذي يقتضى أن يحذف من القصة كل ما يمكن أن يستحضره السامع والقارئ من أحداثها لأنه طبيعي لازم لما تلى من القصة . فهذا الماء قد غمر الأرض وبقى الظالمون من قوم نوح ما لقوا من الجهد وحاولوا كل محاولة ممكنة لينقذوا أنفسهم من الغرق فلم ينفع جهدهم ولم تغن عنهم محاولاتهم من الله شيئاً . ذلك لأن الله إذا أراد بقوم سوءاً فلا مرد له ولا سبيل إلى إيقائه. ولكن القرآن هنا يهمل هذا كله فلا يتحدث عن المغرقين ولا عن جهودهم ومحاولاتهم ولا عما لقوا من الألم في أنفسهم ولا عما أحسوا من الندم لإعراضهم عن نوح ودعوته . لا يتحدث الله عن هذا

وإنما يستأنف الحديث عن السفينة فلماذا هي تَجْرى بأصحابها في موج كالجبال وإذا نوح يفتقد ابنه فيراه مع الكافرين وإذا ابنه قد حُتّى عليه العذاب فهو لا يستجيب لأبيه وإنما يزعم أنه سيأوى إلى جبل يعتصم به من الماء . ونوح يحاول أن يقنعه بالأعاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم . ولكن الموج يحول بين الأبْن وأبيه فيصير ابنه إلى الغرق مع المغرقين :

(وَمَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْرِلٍ
يَا بُنَيَّ أَرَأَيْتَ لِمَ لَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ . قَالَ سَأْوِي إِلَى جَبَلٍ
يَقْصِيهِ مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ
وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ) .

كم من يوم ظل الماء غامراً للأرض وكم من يوم جرت السفينة في هذه الأمواج المتلاطمة قبل أن تستقر على الجودي . هذه أشياء لا يتحدث الله بها في هذا الموضع من القصة وإنما يتركها لفهم السامع والقارئ وتقديرهما . وفي هذا الإيجاز المعجز ما يصور هول القصة وربما صور الهول بالإعراض عن وصفه تصويراً أروع وأشد من وصفه .

وانظر إلى فعلی الأمر هذين اللذين يوجه أحدهما إلى الأرض بأن تبتلع ماءها ووجه ثانيهما إلى السماء بأن تكف عن صب الماء . وإذا

الماء يغيض وإذا الأمر كله قد قضى وإذا السفينة قد استقرت على الجودي وإذا نداء ببعد القوم الظالمين . فعلا أمر في أول الآية . ثم أنباء قصار أشد القصر موجزة أروع الإيجاز قاطعة لامعقب لها تلتق في أفعال بنى أكثرها لما لم يسم فاعله .

وتنتهى بهذه الأنباء قصة ما أصاب قوم نوح من العذاب :

(وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءَ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) .

على أن قصة نوح نفسه لم تنته بعد . فهو محزون على ابنه الذى أغرق وكأنه يعاتب ربه فيه ولكن فى إيمان به وإذعان لحكمه فيقول :

(إِنَّ أَبْنَى مِنِّي أَهْلِي) .

كأنه يذكر أن الله قد أمره أن يحمل أهله فى السفينة ولكن ربه يرد عليه ردا فيه الشدة والرفق جميعاً . فينبئه بأن ابنه ليس من أهله لأنه عمل غير صالح ويعظه ناهياً له عن أن يسأله ما ليس له به علم . وإذا نوح يثوب إلى نفسه ويتوب إلى ربه ويعوذ به من أن يسأله ما ليس له به علم ويلتمس منه الرحمة والمغفرة :

(وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ أَبْنَى مِنِّي أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ

وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ قَالَ يَانُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ . قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ) .

ثم يؤمر نوح أن يهبط إلى الأرض بسلام من الله عليه وعلى فريق من معه وينبأ بأن فريقاً آخر ممن معه يستمتعون في الحياة الدنيا ثم يضطرون إلى عذاب أليم . آمنوا بدعوة نوح فنجوا من الغرق ولكنهم محتاجون إلى أن يمتحنوا في الدنيا فإن أحسنوا نجوا وإن أساءوا فعذاب الله مدخر للذين يخالفون عن أمره ويظلمون أنفسهم :

(قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ) .

وهنا تنتهي قصة نوح في هذه السورة الكريمة وينبئ الله نبيه بأن أحداث هذه القصة إنما هي بالقياس إليه وإلى قومه من الغيب لم يعلمها النبي ولم تعلمها قريش إلا بعد أن أوحيت إليه في هذه الآيات ثم يأمر الله نبيه أن يصبر على ما يلقي من إغراض قومه عنه ولا يذأهم له كما صبر نوح على ما لقي من قومه فكانت له العاقبة لأن العاقبة دائماً للمتقين :

(تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نَوْحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْمَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ) .

وما أشك في إنك حين قرأت هذه الآيات لم تعجل في قراءتها لأنها مبسطة قد اطمأنت وتتابع في رفق وفي مهل أيضاً . فأنت تقرأها مفكراً فيها معتبراً في أحداثها لا يعجلك عن ذلك شيء . وأنت معجب بانسباط الحديث ومضى القصة في أناة تؤدي المعاني مستوية ، ويأتي الإيجاز حين يجب أن يأتي ، فلا يضيق عليك شيئاً من تمهلك ولا يعجلك عن التأمل والتدبر .

ولكن لنقرأ معاً هذه القصة نفسها في سورة أخرى هي سورة الشعراء . ولنوازن بين الأناة هنا والسرع هناك ، وسنرى أن من العسير أن نقف عند كل آية من آيات القصة في سورة الشعراء كما وقفنا بإزاء الآية والآيات في القصة نفسها من سورة هود . وسنرى سبب ما يكون بين القصتين من فرق في السورتين .

وسورة الشعراء كلها تروع وتبهج بقصر آياتها وانسجامها في هذا القصر وفي اتساق الفواصل في الآيات كلها حتى الآيات الأخيرة التي يقال إنها أنزلت في المدينة . وإن كانت الآية الأخيرة من السورة أطول شيئاً من سائر الآيات . وهي منسجمة كذلك بآيتين تأتيان بنصهما في

آخر كل قصة ، بل في آخر كل حديث ما عدا آخر السورة وهما قول الله عز وجل : (إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) .

فهما تأتيان ختاماً لكل حديث ، وتوطئة للانتقال إلى حديث آخر أو قصة أخرى . وقد فصلت آيات السورة على قدر واحد حتى كأن إحداها لا تزيد على الأخرى أو تنقص عنها .

وهذا الأسلوب مألوف في القرآن تراه في سورة الصافات مثلاً ، وترى شيئاً منه في قصار السور التي أنزلت بمكة والتي تقرأها في آخر المصحف .

وفي سورة الشعراء هذه يتجه الحديث أولاً إلى المشركين من العرب وإلى قريش منهم خاصة . فيذكرون بآيات الله ويعاب جحودهم وإصرارهم على العناد والكفر . ويختم هذا القسم من الحديث بالآيتين اللتين تلوناهما آنفاً . ثم تأتي قصة موسى وإرساله إلى فرعون وما كان من حديث موسى مع السحرة وما كان من إخراج موسى لبنى إسرائيل من مصر عن أمر الله ، واتباع فرعون لهم وإنجاء الله لموسى وقومه ، وإغراقه فرعون ومن معه . وتختتم القصة بالآيتين نفسيهما . ثم تأتي قصة إبراهيم ومن بعدها قصة نوح ثم قصة ثمود فقصة قوم لوط فقصة شعيب وقومه . ثم يعود الحديث فيتجه إلى قريش ، حتى توشك السورة أن تنتهي فتختتم

بِالآيَاتِ الْمَدْنِيَةِ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا الشُّعْرَاءُ .

وقصة نوح هنا موجزة أشد الإيجاز ، لا يذكر فيها تفصيل العذاب الذى أخذ الله به الظالمين من قوم نوح وإنما يكتفى بذكر إغراق الله لهم ولا يذكر فيها صنع الفلك وحمل من حمل نوح فيه ولا وصف الموج الذى جرت فيه السفينة ولا قصة ما أصاب ابن نوح من العذاب ولا الحديث بين نوح وبين ربه لا يذكر من هذا كله شيء وإنما يقص الحوار بين نوح وقومه وإعراض قومه عن دعوته وإنذارهم نوحاً بالرجم إن لم ينته عن دعوته ودعاء الله نوحاً أن ينجيه وما كان من نجاته فى الفلك المشحون ونجاة من آمن معه وإغراق الظالمين . فقد اختصرت القصة هنا لأن ما قصد إليه من القصص كلها فى هذه السورة إنما أريد به إلى تذكير المشركين بآيات الله فيمن سبقهم من الأمم وتخويفهم أن يصيبهم مثل ما أصاب تلك الأمم وإظهارهم على بطش الله بالظالمين وعلى الآيات الكبرى التى آتاها الأنبياء قبل محمد صلى الله عليه وسلم .

ومن أجل هذا اكتفى بما يؤدى هذه الأغراض فى قوة وعنف يملكان على السامعين والقارئین أمرهم كله ومن أجل هذا أيضاً أدت هذه الأغراض فى هذه الآيات القصار المتتابعة فى نسق واحد كأنها السيل المتدفع الذى يغمر كل ما يلقاه أو كأنها الريح العاصفة التى لا تدع

شيئاً تأتى عليه إلا دمرته تدميراً .

واقراً إن شئت هذه الآيات التى صورت فيها قصة نوح وقومه وقسها إلى الآيات التى أثبتناها من سورة هود فسترى أنك حين تأخذ فى قراءة الآيات هنا ستجد نفسك منساقاً بل مدفوعاً إلى المضى فى القراءة حتى تبلغ آخر القصة لا تقف بين آية وأخرى وإنما تقف حين تبلغ ختام القصة لتتدبر وتتفكر . وأكاد أقطع بأنك إذا بدأت السورة من أولها فستمضى فيها إلى آخرها ثم تراجع نفسك بعد ذلك فى جملتها وتفصيلها وفى روعتها وإعجازها : (كَذَبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ . إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا . وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ، قَالُوا أَنْوُمِنْ لَكَ وَاتَّبِعَكَ الْأَرَذَلُونَ . قَالَ وَمَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الْمُؤْمِنِينَ . إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ . قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ . قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَّبُونِ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ . ثُمَّ

أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ . إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ .
وإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ .

وهذا الأسلوب الرائع مألوف في القرآن كما قدمنا يلتزم فيه تكرار آية بعينها أو غير آية للانتمال من حديث إلى حديث ، كما في سورة الصافات وسورة القمر ، وأحياناً لا يلتزم هذا التكرار وإنما يرسل نظام الآيات لإرسالا مع اتحاد الفواصل ، كما في سور كثيرة من المفصل .

وفي القرآن أساليب آخر من التكرار للتخويف حيناً وللتعجيز حيناً آخر كما ترى في سورة المرسلات من ختام الآيات دائماً بقول الله عز وجل : (وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ) . والسورة كلها تخويف . وكما في سورة الرحمن حيث تنتهى الآيات كلها بهذا الاستفهام الرائع (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) . والسورة كلها تصف قدرة الله وتعدد آلاءه على الناس .

وأسلوب آخر في القرآن تنسق فيه فواصل الآيات ويلتزم فيها أو في أكثرها نسق بعينه كالذى تراه في سورة مريم من ختام الآيات أو أكثرها بكلمات تنتهى بالياء المشددة المفتوحة .

(كَتَمَ عَصَى . ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا . إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً

خَفِيًّا . قَالَ رَبُّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاسْتَمَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ
أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا . وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي
وَكُنْتُ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا . يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ
آلِ بَعْتُوبَ وَأَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا) .

وعلى هذا النسق تفيض آيات السورة حتى تذكر قصة يحيى ومريم
والمسيح وطائفة أخرى من الأنبياء لا تخالف عنه إلا في آيات قليلة .
والتزمت في قصة يحيى والمسيح آية بعينها مع شيء من الخلاف بين آخر
القصتين . كان الحديث عن يحيى حديثاً عن الغائب فقليل في آخر
قصته : (وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا) .
وكان المسيح يكلم في المهد بنى إسرائيل فقليل في آخر كلامه .
(وَسَلَامٌ عَلَى يَوْمَ وُلِدْتَ وَيَوْمَ أُمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا) .

وأساوب آخر من الفواصل لا يلتزم فيه حرف بعينه كما التزمت
الياء في مريم ، أو حرفان كما التزمت الياء والنون في الشعراء مثلاً ، وإنما تلتزم
حركة بعينها هي الفتحة ، وإن اختلفت الحروف في أواخر الكلمات ،
كالذى ترى في سورة الكهف من التزام الكلمات المنصوبة أو
المفتوحة الآخر .

(الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا .
 قَيِّمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ
 الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا . مَا كَثِيرٌ فِيهِ أَرْبَابٌ مُتَّبِعُونَ . وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا
 اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا . مَا لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ
 مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا . فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ بِنَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ
 لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا . إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ
 أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا . وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُورًا . أَمْ حَسِبْتَ
 أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا . إِذْ أَوَى
 الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ
 أَمْرِنَا رَشَدًا . فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا . ثُمَّ
 بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا . نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ
 نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى) .

وتمضى السورة على هذا النحو إلى آخرها .

وكذلك التزمت الفتحة في سورة الإسراء ، وكادت الرأ أن تلتزم
 معها في أكثر فواصل السورة .

والتزمت الفواصل المقصورة في أكثر سورة طه والنجم والأعلى والضحى . وحديث الفواصل في القرآن أطول وأكثر تنوعاً من أن نحصيه في هذا الفصل . وربما كان من الممكن أن ينحصر لها كتاب كامل .

وما نجده فيها من التنوع إن دل على شيء فإنما يدل على أن القرآن قد أنزل ليتلى ، ويتلى في صوت يسمع . ذلك يظهر تنوع الآيات في خواتيمها وفواصلها . ويظهر ألواناً مختلفة تروع باختلافها من الموسيقى . فإذا أضيف ذلك إلى عذوبة الألفاظ واتساق النظم واختلاف الأسلوب باختلاف المقامات شدة وليناً وترغيباً وترهيباً وتبشيراً وإنذاراً ، لم يشك سامع أو قارئ في أن فنون الإعجاز في القرآن أكثر وأروع من أن تحصى أو يحاط بها .

وأكبر الظن أن التزام هذه الفواصل المتسقة إنما يكون حين يتحد موضوع السورة أو يأتلف اثتلاً شديداً . فسورة الشعراء مثلاً قد اختلفت فيها قصص الأمم التي كذبت رسلها ولكن موضوعها واحد هو التخويف والإرهاب وإنذار قريش وغيرها من مشركي العرب بأن ما أصاب تلك الأمم التي أصرت على تكذيب الرسل قد يصيبهم إن أصرروا على تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم .

وسورة طه توشك قصة موسى أن تستغرقها . وفي سورة مريم تمجيد للأنبياء وتخويف للجاحدين .

وأكبر الظن أيضاً أن الفواصل حين تلتزم على هذا النحو يدل التزامها على أن السورة أنزلت مرة واحدة ولم تنجسم آياتها كما تكون الحال في سور أخرى لم تلتزم فيها الفواصل على هذا النحو ولم يتحد موضوعها أو يشتد الائتلاف بين موضوعاتها إن تعددت . واتحاد الموضوع نفسه وشدة الائتلاف الموضوعات حين تتعدد قد يشعر بأن السورة أنزلت جملة واحدة وإن لم يلتزم في فواصلها ما نراه قد التزم في السور التي أشرنا إليها .

فسورة يوسف مثلاً قد اتحد موضوعها اتحاداً لاشك فيه ، قد قصرت على قصة يوسف . وما أرى إلا أنها أنزلت جملة .

وقل مثل ذلك في سورة هود . أو فيما اشتمل عايه أكثرها من قصص الأمم التي كذبت رسلها . فبعد أن بدئت بآيات فيها الإنذار والتخويف وضرب الأمثال للموعظة قصت فيها قصة نوح في الآيات التي أثبتناها منذ حين . وعند الفراغ من قصة نوح عطفت عليها قصة عاد وبدئت هذه القصة بالآية الكريمة : (وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ إِنِّي أَنتم لَمُفْتَرُونَ) . ثم عطفت عليها قصة ثمود بنفس الأسلوب : (وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ

مِنَ الْأَرْضِ وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ .

ثم عرض طرف من حديث إبراهيم وقصة لوط وقومه ثم قصة شعيب وقومه أهل مدين في قوله عز وجل : (وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ) .

ويلاحظ أن قصة قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم شعيب ختمت كلها بخواتم متشابهة . فنرى في آخر قصة المغرقين من قوم نوح : (وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) . وفي آخر قصة عاد وقوم هود نقراً : (وَأَتَيْنَاهُمَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ) .

وفي آخر قصة ثمود قوم صالح نقراً : (كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِّثَمُودَ) .

ونقرأ في آخر قصة أهل مدين : كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا بُعْدًا لِّمَدْيَنَ كَمَا بَعَدَتِ ثَمُودُ .

وبعد هذا القصص ، الذى يحدث أخبار الأمم التى كذبت نوحاً وهوداً وصالحاً ولوطاً وشعباً وموسى ، تحتم السورة بالتذكير بآيات الله وإثبات أن النبي صادق فيما يحدث به لأنه يتلو أنباء لم يكن يعلمها ولم يكن قومه يعلمونها . (ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ) .

وتنتهى السورة بتثبيت النبي صلى الله عليه وسلم بكل ما قص عليه فى السورة وتخويف الذين لا يصدقونه من المشركين وإعلان أن الله مستأثر بغيب السماوات والأرض وأن مصير كل شيء وكل إنسان إليه .

(وَكَلاَّ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ . وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ااعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ . وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ . وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) .

وسور أخرى فى القرآن تشبه سورة هود فى خصائصها هذه وفى أنها أنزلت جملة واحدة كسورة الأنفال التى أنزلت فى غزوة بدر ولم تتجاوزها إلا إلى ما يتصل بقریش وكفرها ومكرها بالنبي بما كانت وقعة بدر نتيجة له .

وكذلك سور أخرى في القرآن تكثر موضوعاتها وتتباعد الصلة بين هذه الموضوعات ولا يلتزم في فواصلها ولا في أسلوبها نسق بعينه منذ تبدأ إلى أن تنتهى . فسورة البقرة مثلاً كثرت فيها الموضوعات وتباينت فدل هذا على أن السورة لم تنزل مرة واحدة وإنما نُجِّمَتْ تنجيماً . فهى تبدأ بذكر المؤمنين الذين يتقون الله ويؤمنون بالغيب ويطيعون الصلاة ويتفقون مما رزقهم الله ويؤمنون بما أنزل على النبي وما أنزل على الأنبياء من قبله ويوقنون بالآخرة وما يكون فيها من الحساب والثواب والعقاب .

(أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) .

ثم تتحدث عن الذين كفروا، والذين لا يجدى إنذارهم أو إلهامهم، والذين لا يؤمنون على كل حال ، وقد ختم على قلوبهم وعلى سمعهم وغشيت أبصارهم وكتب عليهم عذاب عظيم . ثم تتحدث عن المنافقين الذين يقولون آمنا وليسوا بمؤمنين والذين يريدون أن يخادعوا الله والذين آمنوا فلا يخدعون إلا أنفسهم والذين فى قلوبهم مرض فيزيدهم الله مرضاً ويدخر لهم عذاباً أليماً عقاباً على كذبهم بإظهارهم الإيمان وإضمارهم الكفر . ثم تصف بدء الخلق وخلق آدم وتذكر قصة إبليس حين أبى أن يسجد مع الملائكة لإعظاماً لخلق آدم وطرده من الجنة وإغواءه آدم وزوجه حتى أكلتا من الشجرة التى نهاهما الله عن أن يقرباها ، وإخراجهما من الجنة وتوبة الله على آدم آخر الأمر .

ثم تذكر اليهود فتطيل في ذكرهم وتفصل من أنبيائهم وسيرتهم مع المسلمين ومحتاجتهم للنبي شيئاً كثيراً .

ثم تذكر طرفاً من قصة إبراهيم حين أنزل من ذريته هواد غير ذى زرع وحين بنى البيت بمكة ، وتذكر طرفاً من حديث الأنبياء ثم تذكر تحويل القبلة عن بيت المقدس إلى المسجد الحرام ، ثم تذكر الصفا والمرورة وأنها من شعائر الله ، وتذكر طرفاً من حساب الكافرين يوم القيامة ، ثم تذكر البر وتبين حقائقه ثم يشرع فيها القصاص وبعض أحكام الوصية ويشرع الصيام وصيام رمضان خاصة ، ثم يحجب فيها عن الذين يسألون عن الأهلة . ويذكر فيها شيء من أمر القتال ومن أمر الحج ومن أمر المعاندين من مشركة قريش . ثم يذكر فيها إثم الخمر والميسر ويبين فيها للناس ما ينبغي لهم أن ينفقوا في صدقاتهم . ثم تشرع فيها طائفة من أحكام الزواج والطلاق والعلاقة بين الأزواج وعدة المرأة إذا طلقت وإرضاع الوالدات أولادهن وما لهن على أزواجهن من حق في ذلك ، واسترضاع الأولاد عند غير أمهاتهم وحق المرضعات على آباء من يرضعن من الطفل .

ثم يرجع الحديث إلى اليهود ويقص ما كان بين طالوت وجالوت من القتال وقتل داود لجالوت وإيثائه الملك والحكم والنبوة . ثم تعظ المؤمنين وتذم الكافرين وتعلن ألا إكراه في الدين قد تبين الرشد من

الغى ، وتذكر طرفاً من حديث إبراهيم حين حاج الملك الذى كفر فحججه ،
وحين سأل الله أن يريه كيف يحبى الموتى ، فأراه الله من ذلك ما أراد . ثم
تأمر المؤمنين بالصدقة ملححة عليهم فيها مبنية لهم أحكامها ومرشدة لهم إلى
خيرها وأكلها ومواضعها .

ثم تحرم الربا وتشدد فى تحريمه . ثم تأمر المؤمنين إذا تداينوا
وتبايعوا أن يكتبوا ماتداينوا عليه أو ما تبايعوه وأن يستشهدوا على ذلك
رجلين أو رجلاً وامرأتين ممن يرضون من الشهداء . وتحظر كتمان الشهادة
وتبين إن من يكتتمها فإنه آثم قلبه . ثم تختم السورة بإعلان ما اجتمع
عليه النبي والمؤمنون من الإيمان بالله وبلائكته وكتبه ورسله ، غير مفرقين
بين أحد من رسله ، ومن إذعانهم لربهم وإنابتهم إليه وسمعهم وطاعتهم
لأمره حين يأمرهم ونهيه حين ينهاهم وتضرعهم إليه فى ألا يؤاخذهم إن
نسوا أو أخطئوا وألا يحمل عليهم إصرأ كما حملة على الذين من قبلهم
وألا يحملهم ما لا طاقة لهم به وأن يعفو عنهم ويغفر لهم ويرحمهم
وينصرهم على الكافرين .

وواضح أن كل هذه الموضوعات إنما فصلت آياتها للناس فى إبانها
وحين اقتضت حياتهم وظروفهم أن تتلى عليهم وتبصرهم بما يحتاجون
إلى أن يبصروا به حين تنوب النوائب وتعرض الأحداث .
ومثل هذا يقال فى سورة آل عمران التى لم تكثر فيها الموضوعات كما

كثرت في سورة البقرة ، ولكنها اختلفت وتباعدت .

فالسورة تبدأ بإثبات التوحيد وأن الله الذي لا إله إلا هو نزل على رسوله الكتاب بالحق وجعل فيه آيات محكمات وأخر متشابهات فالذين زاغت قلوبهم يتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله مع أن الله وحده هو العالم بتأويله وأما الراسخون في العلم من المؤمنين فيؤمنون بالكتاب كله محكمه ومتشابهه ، وبأنه جاء من عند الله يفهمون منه ما يستطيعون ويكلون ما تشابه منه إلى الله .

ثم أخذت السورة في ذم الكافرين وتخويفهم وبينت ما يفتن الناس في الحياة الدنيا ويوقع بعضهم في الكفر وبعضهم في المعصية . وذكرت اليهود وذمت بعض أعمالهم ونهت المؤمنين أن يتولوا الكافرين ورغبتهم في اتباع النبي لأنه دليل على حبه لله وحذرهم الله نفسه فيها وعلم نبيه والمؤمنين ما يدعون الله به من أنه مالك الملك يؤتي الملك من يشاء وينزعه ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء ومن أن بيده الخير ومن أنه على كل شيء قدير ، ومن أنه يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويرزق من يشاء بغير حساب .

ثم قص الله فيها ما كان من استجابته لذكرها حين وهب له يحيى ، وما جعل له من آية على ذلك ثم قص أنباء مريم والمسيح في شيء من

التفصيل واسع ثم جادل أهل الكتاب من النصارى وأمر النبي أن يباهلهم إن حاجوه فيما جاءه من عند الله في أمر المسيح ، وأن يدعو أهل الكتاب إلى كلمة سواء ألا يعبدوا إلا الله وألا يشركوا به شيئاً وألا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله وأن يشهدهم إن أبوا أنه وأصحابه مسلمون لله .

ثم مضى في حديث أهل الكتاب من النصارى واليهود ، فذكر شيئاً من أخلاقهم وسيرتهم ، وفرق بين الأمناء منهم والخائنين ، ثم ذكر اسرائيل وأنه أحل له الطعام كله إلا ما حرم هو على نفسه من قبل أن تنزل التوراة . ثم فرض الحج على المسلمين من استطاع إليه سبيلاً . وذكر أن فيه آيات بينات مقام إبراهيم وأن من دخله كان آمناً وأنه أول بيت وضع للناس .

ثم أمر المؤمنين أن يعتصموا بحبل الله جميعاً ولا ينفقوا . وأن يذكروا ما كانوا عليه من القلة والضعف قبل أن يكثرهم ويؤمّنهم . وكلفهم أن يأمرُوا بالمعروف وينهوا عن المنكر وذكر المؤمنين والكافرين بيوم القيامة وما يكون فيه من نجاح للمؤمنين وخزي للكافرين .

كل هذا يأتي أثناء محاجة اليهود . ثم يفرق بين أهل الكتاب فمنهم المؤمنون الصالحون الذين يأمرُونَ بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون

في الخيرات . ومنهم الكافرون الذين يجحدون الحق وينسون نعمة الله عليهم ويشاقون الله ورسوله . ثم يحذر المؤمنين أن يتخذوا بطانة من المنافقين الذين يبغضونهم ، ويعضون عليهم الأنامل من الغيظ ، ولا يألوهم خبالا ، يفرحون إن أصابت المؤمنين سيئة ، ويستأون إن أصابهم حسنة ، ويودون أو استطاعوا أن يردوا المؤمنين بعد إيمانهم كفاراً ، وهم مع ذلك يعلنون الإيمان ويجهرون به . ثم ينهى الله المؤمنين أن يأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة ويحذرهم النار ويأمرهم بطاعة الله ورسوله والمساواة إلى مغفرة من ربهم وإلى جنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين . ثم يذكر وقعة أحد ويوم المهزمين فيها من المسلمين ويعفو عنهم . ويمضي في أنباء هذه الوقعة وما كان بعدها وتثييت قلوب المؤمنين وتهيبهم لما سيأون به في أنفسهم وأموالهم ولا سيسمعون من أذى المشركين واليهود ويبشرون بما أعد للشهداء عنده من حياة راضية . ويذكرهم بآياته ثم يرغبهم في الصبر ويأمرهم أن يصبروا ويصابروا ويرابطوا ويتقوا الله لعلهم يفلحون .

فهذه السورة اشتملت فيما عدا الوعظ والتخويف على ما قص الله من أمر المسيح وأمه وعلى محاجة النصارى واليهود وعلى قصة أحد . فمن البين أن هذه الموضوعات لم تنزل آياتها جملة وإنما نزلت منجّمة حسب الظروف والأحداث .

وقل مثل هذا في سائر سور القرآن الكريم .
فكل سورة يتحد موضوعها أو تتداعى موضوعاتها تداعياً شديداً ويلتزم
فيها نسق بعينه فيرجح أنها نزلت جملة .
وكل سورة تختلف موضوعاتها وتتباعد ولا تتداعى ولا يلتزم في آياتها
نسق بعينه فيرجح أنها نزلت منجّمة .
والقرآن كله من عند الله ، وهو وحدة في روحه وفي إعجازه مهما يختلف
تنزيل سورة ، ومهما تختلف موضوعات السور ومذاهب القول فيها .
واختلاف مذاهب القول في القرآن داليل قوى من دلائل
الإعجاز . فللقرآن وحدته من حيث إنه يدعو دائماً إلى أصول معينة :
إلى توحيد الله ، ونيل الشريك على اختلاف صوره والإيمان بمحمد صلى
الله عليه وسلم وما جاء به من القرآن ، والإيمان بالرسول الذين جاءوا قبل
محمد وما أنزل عليهم من الكتب ، والإيمان بالبعث والحياة الآخرة بعد
هذه الحياة الأولى وما يكون فيها من ثواب ونعيم لمن أجابوا دعوة الله
ومن عذاب وجحيم لمن أعرضوا عن هذه الدعوة ونفروا منها واستكبروا
على الله ورسوله ، ثم هو يأمر الناس بأن يقيموا حياتهم على هذه الأسس ،
حياتهم فيما بينهم وبين نفوسهم بحيث يبرءون من الرذائل كلها كبارها
وصغارها فلا يضمرون في أنفسهم منها شيئاً ، وحياتهم الظاهرة فيما يكون
بينهم وبين غيرهم من الناس فلا يظلمون ولا يستعلون ولا يؤثرون

الشر وإنما يندونه ما استطاعوا إلى نبذه سبيلا ويؤثرون عليه الخير وحده فيحسنون إلى الوالدين ويتجنبون الإساءة إليهما حتى ولو كانا مشركين . ففي هذه الحال يخالفونهما إلى الإيمان ويعاشرونهما في الدنيا معروفاً . ويبرون أولى القربى ويرحمون يتامى والمساكين ويعطفون على الفقراء وأولى الحاجة ويعدلون فيما بينهم وبين نظرائهم من صلة . والناس جميعاً نظرائهم مهما تكن منزلتهم الاجتماعية . فالفقير نظير الغنى والضعيف نظير القوى والرقيق نظير الحر لكل حقوق يجب أن تؤدي إليه وعلى كل واجبات يجب أن يؤديها . والمهم أن يلائم الإنسان بين إيمانه بالله الواحد القوى العالم بكل شيء القادر على كل شيء وما أعد من خير للمحسنين وما أعد من شر للمسيئين أن يلائم بين إيمانه الصادق بهذا كله وبين ما يخفى وما يظهر من ذات نفسه وما يأتي من الأعمال وما يدع منها . ومن أجل هذا يشرع الله للناس في القرآن من الأحكام والأصول ما يبين لهم السبيل إلى هذه الملائمة ويمهد لهم الطريق إلى أن يقيموا حياتهم على السلم الكاملة بينهم وبين الله ما عاشوا في هذه الدنيا .

والنفس المطمئنة التي ذكرها الله في سورة الفجر ودعاها إلى أن ترجع إلى ربها راضية مرضية وإلى أن تدخل في عباده وتدخل جنته إنما هي هذه النفس التي صدقت في إيمانها بالله ورسله وكتبه وثوابه

وعقابه وأخلصت هذا الإيمان واطمأنت إليه فعاشت في سلم مع الله لا تحاربه بالمعصية حرباً ظاهرة أو باطنة .

وأما النفوس الأخرى التي لم تطمئن إلى إيمان ولم تستقم على ما أمرت به وإنما جارت عن القصد والتبوت بها السبل فهي تظهر السلم وتضمّر الحرب فتعلن الإسلام وتضمّر الكفر أو تضمّر الإيمان ولكنها لا تثبت له ولا تقوى عليه وإنما تقترف الآثام وتجترح السيئات وتستجيب لشهواتها فتجور وقد أمرت بالعدل وتفجر وقد أمرت بالبر وتعصى وقد أمرت بالطاعة .

كل هذه النفوس محاربة لله حرباً خفية أو ظاهرة بالقياس إلى الناس ولكنها جليلة بينة بالقياس إلى الله الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور . وفي بيان ذلك يقول النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى الشيخان - : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن » . يريد أن ارتكاب الكبائر لا يكون من الإنسان وهو مستحضر لإيمانه بالله ورسوله وما أعد من ثواب وعقاب . فلو قد استحضر الإنسان هذا الإيمان لصده عن الفواحش . ولكن غرائزه تطغى على نفسه كلها فتجور بها عن الطريق ثم يثوب الإنسان إلى نفسه أحياناً فيندم ويأسى ويتوب إلى الله ويسأله العفو والمغفرة .

إلى هذا كله وإلى أكثر من هذا كله ، دعا الله في القرآن في

تفصيل أى تفصيل ، وفى ترغيب للراغبين وترهيب للراغبين ، وتخويف للذين تغرهم أنفسهم وتزدان فى أعينهم زهرة الحياة الدنيا فيفتنون بها . فلا غرابة فى أن تختلف مذاهب القوم فى القرآن باختلاف الموضوعات وباختلاف المقامات أيضاً . وإنما الغرابة فى التزام مذهب واحد من مذاهب القول فى التشريع والقصاص والتبشير والإنذار والموعظة اللينة واللوم العنيف . وهذا التنوع فى مذاهب القول بتنوع الموضوعات والمقامات هو الذى يسميه أصحاب البيان فى اللغة العربية وفى غيرها أيضاً مطابقة الكلام لمقتضى الحال . فالإنذار بقيام الساعة وما يكون فيه من الهول ، ويوم الحساب وما يكون فيه من الشدة يقتضى أن يكون القول من القوة والأيد بحيث يملأ القلوب رعباً ولا سيما حين يكون النذير متجهها إلى الملحين فى الإنكار والعناد والمكابرة . وأنت تقرأ من هذا الإنذار الشديد المروع فى القرآن شيئاً كثيراً . وقرأ إن شئت طائفة من السور القصار فى آخر المصحف فسترى تصوير الهول قد باغ من القوة ما يملأ النفوس رهباً ورعباً .

واقراً إن شئت ما جاء فى سورة التكويد والانفطار والانشقاق ، وانظر إلى ما فيها من هذه الآيات القصار المتلاحقة التى تنصب على السامعين كأنها الصواعق المتتابعة . وقرأ إن شئت فى السور الطوال والقصار جميعاً بعض الآيات التى يستحضر فيها يوم الحساب

وما يكون فيه من الهول المروع للمجرمين ومن الأمن الآمن للمؤمنين فسترى الشدة كل الشدة واللين كل اللين وستراها متجاورين وستحس كأنك تشهد ما أعد للمجرمين من هول وما أعد للمؤمنين من أمن فنضطرب نفسك أشد الاضطراب بين الرهب والرغب وبين الخوف والأمن . وقلما يفترق الترهيب والترغيب في القرآن وإنما يوشكان أن يجتمعا دائماً . ولأمر ما كان هذا الاجتماع ، فالله لا يوئس الكافرين من رحمته حتى يفتح لهم باب الأمل فيها ويمد لهم أسبابه إليها . فليس بين الكافر الجاحد المعاند الذى يرى عذابه كأنه حاضر بين يديه وبين الجنة ونعيمها إلا أن يؤمن .

فالكافر بين شيئين يكاد يراها رأى العين حين يتلى عليه القرآن عن يمينه جنة فيها الأمن والرضى والنعيم وعن شماله النار فيها الهول والروع والعذاب وما عليه إلا أن يختار . والله لا يوئس المؤمن العاصى وإنما يجعل بين يديه خطيئته التى تكبه على وجهه فى النار وتوبته التى تسعى به إلى الجنة . والله يبين للكافرين وللعصاة من المؤمنين أنه غفور رحيم وأن رحمته وسعت كل شئ . وأن السبيل إلى رحمته هو أن يؤمن الكافر وأن يتوب المؤمن ويصلح . وكلاهما مختار بين ما يدخله الجنة وما يوقعه فى النار .

وقف إن شئت عند كل موضوع عرض له القرآن فسترى من

ملاءمة القول للموضوع وللمقام مثل ما بينت لك آنفاً .

ولو ذهبت أصف فنون الإعجاز في القرآن وملاءمة كل مذهب من مذاهب القول فيه لما فرغت من هذا الحديث . والقرآن بعد ذلك بين يدي كل ذي بصيرة يستطيع أن يقرأه وأن يقف عند سوره وآياته متدبراً متأملاً مستبصراً فسيرى من غير شك أني لم أبلغ من وصف القرآن وإعجازه بعض ما أريد ، وإعجاز القرآن شيء يشعر به القلب وتمتلي به النفس ويدعن له الضمير ويعجز عن وصفه القلم واللسان . وواضح أني لم أرد في هذا الحديث إلا أن أصور تصويراً مقارباً موقع القرآن من قلوب الذين سمعوه حين كان النبي يتأوه على الذين استجابوا له والذين امتنعوا عليه ، ولم يكن امتناعهم عليه إلا إمعاناً في العناد والحاجاً في المراء .

ولنتقل الآن إلى الأصل الثاني من أصول الإسلام وهي السنة .

أشرت في أول الكتاب الثاني أن النبي صلى الله عليه وسلم قد أرسل بشيراً ونذيراً وشاهداً على أمته وداعياً إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً كما نص الله عز وجل ذلك في سورة الأحزاب .

وأريد أن أبين في هذا الفصل أن ما ثبت من سنة النبي قولاً وعملاً إنما هو خلاصة تبشيره وإنذاره وشهادته ودعوته إلى الله، وأن أبين أيضاً أن النبي كان كما أشرت إلى ذلك في أول هذا الكتاب معلماً لحياته كلها منذ بعث إلى أن آثره الله بجواره . كان يتلو القرآن على المسلمين ويفسر لهم منه ما يحتاج إلى تفسير ويفصل لهم منه ما كان مجداً يحتاج إلى التفصيل وكان يعلم أحياناً عن أمر الله له في القرآن نصاً . فالله يأمره أن ينبي عباده بأنه هو الغفور الرحيم وبأن عذابه هو العذاب الأليم . وذلك في قوله من سورة الحجر: (نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ) .

ويأمره أن يقول لعباده إن سألوه عن الله أنه قريب يجيب دعوة الداعي إذا دعاه ويأمرهم أن يستجيبوا له يؤمنوا به لعلهم أن يرشدوا، وذلك في قوله من سورة البقرة: (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ

أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ
يَرْشُدُونَ) .

ويأمره أن يقول لعباده الذين يسرفون على أنفسهم باقتراف
الذنوب : لا تقنطوا من رحمة الله لأنه يغفر الذنوب جميعاً ، ولأنه هو
الغفور الرحيم . وذلك في قوله من سورة الزمر : (قُلْ يَا عِبَادِيَ
الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ
جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) .

وفي غير آية من القرآن الكريم يأمر الله النبي أن يعلم عباده أشياء
كثيرة مما يريد أن يعلموها . سواء في ذلك ما كان أمراً لهم بالخير ،
أو نهياً لهم عن الشر ، أو تثبيتاً لقلوبهم ، أو عصمة لهم من اليأس والقنوط .
وأحياناً يأمره أن يقول لهم أشياء ليس فيها أمر ولا نهى ولا تثبيت
للقلوب ، وإنما فيها مجرد العلم ، مثل قوله في سورة الكهف :
(قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَاداً لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ
تُنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي ، وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا) .

فهو في هذه الآية لا يأمرهم ولا ينههم ، ولا يثبت قلوبهم ولا يذود
عنهم اليأس ، وإنما يعلمهم أن كلامه أزلي خالد لا سبيل إلى إحصائه

ولا إلى انقضائه ، حتى ولو حاول الناس كتابته بمداد يشبه في كثرته ما في البحر من الماء ، حتى ولو مد هذا البحر ببحر آخر مثله .
وفي موضع آخر من القرآن يذكر الله هذا المعنى في تفصيل أكثر وأشمل ، ويتحدث هو إلى الناس في الآية الكريمة من سورة لقمان :

(وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَفْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) .

وأحياناً أخرى يوجه الله عز وجل الحديث إلى الناس ولا ينص أمره بتكليف النبي أن يعلمهم كذا أو كذا . ولكنه على ذلك قد اختاره لرسالته وأمره أن يبلغ ما أنزل إليه من ربه وأن يبلغه كاملاً كما أنزل إليه لا يزيد فيه ولا ينقص منه .

وهذا الأمر نفسه يقتضى أن يبلغ النبي نص ما أنزل إليه كما أتى في قلبه ، وأن يبينه للناس حين يحتاجون إلى بيانه ، وهو بينه للناس بما يلقي الله في قلبه من العلم .

فالله يأمر المؤمنين أن يقيموا الصلاة ، ويأمرهم أن يؤتوا الزكاة ، ولكنه لا يبين لهم في القرآن كيف تؤدي الصلاة ، ولا يبين لهم مواقيتها في تفصيل ولا يبين لهم عدد الركعات في كل صلاة ، وإنما يعلم نبيه هذا كله بما يلقي في قلبه من المعرفة . وعلى النبي أن يعلم الناس مما علمه

الله ، ولا ينجى عليهم منه شيئاً يمكن أن ينفعهم في الدنيا والآخرة إن فعلوه ، أو يمكن أن يضرهم في الدنيا أو الآخرة إن اقترفوه . فالنبي حين يصلى الصبح ركعتين بعد طلوع الفجر وقبل طلوع الشمس إنما يفعل ذلك عن أمر ربه ، ويفعله لأداء واجب عليه ، ثم ليعلم الناس كيف يؤدون ما يجب عليهم من الصلاة لله تعالى .

وقل مثل ذلك في سائر الصلوات المكتوبة . وهو حين يصلى بعض النوافل قبل أداء المكتوبة أو بعدها إنما يفعل ذلك عن تعليم الله له ، وليعلمه للناس على أنه ليس حتماً عليهم بل هو مستحب منهم . وهو حين يبين النصاب الذى تجب فيه الزكاة من المال ، ومقدار ما يطلب في هذه الزكاة ، إنما يبين ذلك للناس عن أمر ربه أيضاً .

وقل مثل ذلك في كل ما أجمله القرآن وفصله النبي بتعليمه للناس بالقول أحياناً وبالعمل أحياناً وبهما جميعاً أحياناً أخرى .

وقد بين الله للناس كيف يؤدون إليه حقه عليهم من صيام رمضان ، فأمرهم أن يحيا حياتهم المألوفة ليلاً حتى إذا تبين لهم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر صاموا عن الطعام وعن أشياء أخرى مما ألفوا إلى الليل .

ولكن هذا الصيام الذى بينه الله وبين ما رخص فيه لمن كان مريضاً أو على سفر لم يفصل في القرآن كل التفصيل . فالناس يألفون

أشياء كثيرة في حياتهم كلها مباح لهم ولم يحظر الله على الناس من هذه الأشياء في القرآن إلا الطعام والشراب والرفث . وفصل النبي للمؤمنين سائر ما يجب عليهم أو يحسن بهم أن يجتنبوه ومالا حرج في أن يأتوه وقل مثل ذلك في الحج وفي كل ما أمر الله به أو نهى عنه إجمالاً أو تفصيلاً .

فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم إذن أول مفسر للقرآن ، وهو فسر القرآن بالقول وبالعمل ، ولأمر ما جعلت كتب الحديث بين أبوابها باباً نقلت فيه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو عمل بمناسبة سورة أو آية من القرآن . والله قد طلب إلى الناس في القرآن أن يؤمنوا به وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم وبالأنبياء والرسل الذين جاءوا قبل محمد وبما أنزل من كتب قبل القرآن وأن يؤمنوا باليوم الآخر وما يكون فيه من الحساب والثواب والعقاب وأن يؤمنوا بالملائكة . فقال في الآية الكريمة من سورة البقرة : (آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ) .

وقال في أول السورة نفسها في بيان المتقين : (الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ
وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ . وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ . أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ
رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) .

والله ذكر الإسلام فقال في سورة آل عمران : (إِنْ الدِّينَ عِنْدَ
اللَّهِ الْإِسْلَامُ) .

وقال في سورة الأنعام : (قَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ
لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي
السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ) .

وذكر الله في غير موضع من القرآن أن إبراهيم قد أسلم وجهه لله ،
وأنه لم يكن يهوديا ولا نصرانيا وإنما كان حنيفاً مسلماً وما كان من
المشركين . وقال في سورة آل عمران : (مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا
وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنْ
أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ
الْمُؤْمِنِينَ) .

وقال في سورة البقرة على لسان إبراهيم : (رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ . رَبَّنَا وَأُبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ . إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ . وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ . تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ . وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ

مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ . فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) .

فَاللَّهُ يَثْبِتُ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ دَعَاءَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَثْنَاءَ رَفْعِهِمَا الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ أَنْ يَجْعَلَهُمَا اللَّهُ مُسْلِمِينَ لَهُ ، وَأَنْ يَجْعَلَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَهُ ، وَأَنْ يَبْعَثَ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ، وَيَنْبِثُنَا بَعْدَ ذَلِكَ بِأَنْ أَبْنَاهُ وَأَحْفَادُهُ ظُلُومًا مُسْلِمِينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْ يَعْقُوبَ قَدْ وَصَّى بَنِيهِ بِالْإِسْلَامِ وَامْتَحَنَهُمْ فِيهِ حِينَ حَضَرَ الْمَوْتَ .

ثُمَّ يَنْبِثُنَا بِأَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ يَزْعُمُونَ أَنْ مَنْ أَرَادَ الْهَدَىٰ فَعَلِيهِ أَنْ يَكُونَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا . ثُمَّ يَأْمُرُ اللَّهُ نَبِيَّهُ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ : (بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ، وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) .

وَيَأْمُرُ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنْ يَعلنُوا لِمَإِمَانِهِمْ بِالرُّسُلِ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، وَبِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ مِنْ كِتَابٍ وَعِلْمٍ وَدِينٍ وَأَنْهُمْ مُسْلِمُونَ لِلَّهِ .

وَيَقُولُ اللَّهُ فِي سُورَةِ الْحَجِّ : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ

مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ
الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا
الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ).

فإبراهيم إذن هو الذى سمي المؤمنين مسلمين، وهو أبوهم، وقد كان
مسلياً. وقد قرأت آنفاً ما قصص الله من دعائه فى سورة البقرة، ودعاء
إسماعيل معه، حين سألا ربهما أن يجعلهما مسلمين له ويجعل من ذريتهما
أمة مسلمة له.

فالله إذن قد ذكر الإيمان والإسلام فى هذه الآيات التى تلونها ولم
يفرق بينهما. كلاهما فيه إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والجهاد فى سبيل الله
وفعل الخير، وأداء كل ما يأمر الله به، واجتناب كل ما نهى الله عنه.
والله قد ذكر الإيمان والإسلام فى آيات أخرى كثيرة من القرآن ولم
يفرق بينهما. فقال فى سورة «المؤمنون» يصف الذين آمنوا حق الإيمان
وهو بذلك يعرف الإيمان تعريفاً عملياً بأنه أداء ما أمر الله به واجتناب
ما نهى الله عنه: (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ. الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ.
وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ. وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ، وَالَّذِينَ هُمْ
لِفِرْوَجِهِمْ حَافِظُونَ. إِلَّا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ

مَلُومِينَ . فَمَنْ أَبْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ . أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) .

ويقول الله في سورة الأحزاب : (إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّامِعِينَ وَالصَّامِعَاتِ وَالْحَافِظِينَ فَرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا) .

فهو في هذه الآية يعطف المؤمنين على المسلمين وفي هذا العطف إشارة إلى أن بين الإسلام والإيمان شيئاً من الاختلاف . وليس من الضروري أن يكون هذا الاختلاف تناقضاً أو تغايراً بين اللفظين وإنما يمكن أن يأتي الاختلاف من أن بين معنى هاتين الكلمتين شيئاً من الافتراق في الزيادة والنقص . فعني إحدى الكلمتين أكمل من معنى الكلمة الأخرى . ثم يعدد الله في هذه الآية الكريمة صفات كلها يدخل في معنى الإيمان وفي معنى الإسلام . فهي تدل على أوامر من الله يجب أن تؤدي ونواهي من الله يجب أن يُجتنب ما تنهى عنه .

على أن الله يوضح الفرق بين الإسلام والإيمان توضيحاً لا يحتمل نزاعاً في قوله من سورة الحجرات : (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) .

فأولئك الأعراب الذين أعلنوا أنهم آمنوا، يأمر الله نبيه أن يرد عليهم بأنهم لم يؤمنوا ، ويأذن لهم في أن يقولوا أسلمنا ، وإن كان الإيمان لم يدخل في قلوبهم بعد . ثم يعلن إليهم أنهم إن يطيعوا الله ورسوله لا ينقصهم الله من أعمالهم شيئاً وإنما يوفيهم أجر ما عملوا كاملاً يوم القيامة ذلك أن الله غفور رحيم .

وإذن فقد كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنون ومسلمون . فما عسى أن يكون الفرق بين الإيمان والإسلام ؟ فأما الإيمان فالظاهر من هذه الآية الكريمة نفسها ، أنه شيء في القلوب قوامه إخلاص الدين لله من دخيلة النفس واستقرار التصديق بوجوده وإرساله النبي وبكل ما أوحى إليه في أعماق الضمير . ونتيجة هذا الإيمان الاستجابة لله ولرسوله في كل ما يدعوان إليه ، من غير جمجمة ولا لجلجة ولا

تتردد مهما تكن الظروف والخطوب والكوارث والأحداث على نحو ما ذكر الله من أمر المؤمنين الذين استجابوا الله والرسول من بعدما أصابهم القرح يوم أحد، فخرجوا مع النبي في أعقاب المشركين من قريش ، على ما أصابهم من حزن ، وما بذلوا في الموقعة من جهد وما كانوا عليه من قلة وضعف ، والذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم هذا القول إيماناً ، وصمموا على اتباع النبي وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل . وذلك في قول الله عز وجل في سورة آل عمران ، بعد أن ذكر حياة الشهداء عنده : (فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَأْتِكُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ . الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ . الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ . فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ) .

ولازمة أخرى من لوازم هذا الإيمان ذكرها الله في سورة الأنفال ، هي الخوف العميق من الله إذا ذكر اسمه ، والثقة العميقة بالله إذا جد

الجد وازدياد التصديق إذا تليت آيات الله . وذلك في قوله :
 (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) .

فهذا هو الإيمان صورناه تصويراً مقارباً ، فأما الإسلام فهو الطاعة الظاهرة لما يأمر الله ورسوله به وما ينهيان عنه ، بأداء الواجبات واجتناب المحظورات ، وإن لم يبلغ الإيمان الصادق من القلب المبلغ الذي وصفه الله في الآيات الكريمة التي أثبتناها آنفاً . فمن الناس من يسلمون خوفاً من البأس ، كما أسلم الطلقاء من قريش يوم فتح مكة ، ومنهم من يسلم خوفاً وطمعاً كالأعراب الذين ذكرهم الله في سورة الحجرات ، وجائز أن يصير هذا الإسلام إلى الإيمان على مر الزمن ومن أجل ذلك اصطنع الله لفظ « لما » في قوله في الآية التي أثبتناها آنفاً بشأن هؤلاء الأعراب : (وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ) . فكل مؤمن مسلم ، لأنه يصدق تصديقاً عميقاً ويطيع الطاعة الظاهرة والباطنة . وليس كل مسلم مؤمناً . والإسلام كما شرحناه آنفاً هو الذي يعصم نفوس أصحابه وأموالهم من النبي ومن أولى الأمر بعده إلا بحقها وحسابهم على الله . ذلك أن النبي كان كثيراً ما يُستأذن في قتل المنافقين أو من يظهر منهم الشك فيأبى ويقول إني لم أؤمر بالتنقيب عما في قلوب الناس .

والإيمان يزيد وينقص ولا داعي لتكلف الدليل على ذلك . فقد
نَصَّ الله ذلك في القرآن في الآية التي أثبتناها آنفاً من سورة الأنفال
حيث يقول : (وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا) . وفي الآية التي
أثبتناها أيضاً من سورة آل عمران حيث يقول الله : (الَّذِينَ قَالَ
لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا
حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) :

وما تجوز عليه الزيادة يجوز عليه النقص . ومن أجل
هذا يُذكر في حديث الشفاعة أن الله يقول لنبيه حين يشفع عنده في
أمتة : اذهب فأخرج من النار من كان في قلبه مقدار حبة من إيمان .
ثم يقول له آخر الأمر : اذهب فأخرج من النار من كان في قلبه مثقال
ذرة من الإيمان .

والإسلام كذلك يضيق ويتسع . فإسلام إبراهيم عليه السلام لم
يكن طاعة ظاهرة تؤديها الجوارح وإنما كان طاعة واسعة عميقة تملأ
القلب وتمتزج بالنفس وتسخر لها الجوارح ويقدم لها على مالا يُقدّم الناس
عليه إلا بالجهد كل الجهد واستكراه النفس عليه أشد الاستكراه . ومن
أجل ذلك قدم إبراهيم ابنه ضحية ، وكاد يبلغ من ذلك غايته لولا أن

كفه الله عن ذلك فناداه : أن يابراهيم قد صدقت الرؤيا ثم فداه
بذبح عظيم .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم مسلماً وكان سائر الأنبياء مسلمين
كما رأيت منذ حين . فلم يكن لإسلام الأنبياء جميعاً طاعة ظاهرة .
ولأنما كان إسلامهم أوسع وأعمق وأصدق ما يمكن أن يكون للإسلام .
وإسلام الصالحين من أصحاب النبي كذلك لم يكن كإسلام الأعراب
ضييقاً يقف عند الطاعة الظاهرة وإنما كان أوسع وأعمق من هذا .

ومن أجل ذلك تحدث الله عنهم في القرآن حين قال في سورة الفتح :
(لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ) . فهم قد
كانوا بايعوا رسول الله على الموت طابت أنفسهم عن ذلك استجابة لله
ورسوله . وتحدث الله عنهم أيضاً بأنه رضى عنهم ورضوا عنه .
وللإسلام بعد ذلك معنى آخر أخص جداً من هذا ، فهو عَلمٌ على
الدين الذي يرضاه الله لعباده .

وقد نص الله ذلك في قوله من سورة المائدة : (الْيَوْمَ يَتَيْسَ الَّذِينَ
كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ
دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) .

وفى قوله من سورة آل عمران : (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ) .
وقد ذكر الله شيئاً ثالثاً فى القرآن وهو الإحسان وذلك فى قوله من
سورة النحل : (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِى الْقُرْبَى
وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) .
وفى الآية التى أثبتناها من سورة آل عمران حيث يقول :
(الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ
أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ) .

وفى كل آية ذكر الله فيها (لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) أو أنه
(يَجْزِى الْمُحْسِنِينَ) أو أنه (يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) كل هذا يدل على
الإحسان لأن لفظه مشتق منه ولأن معناه يلازم ما أمر الله به .

والإحسان هو أن يبلغ الإنسان فى الطاعة حتى يصل منها إلى
أقصى ما يطيق لا يفتر ولا يكسل ولا يقصر بل يجتهد بقلبه ونفسه
وجوارحه ما وجد إلى الاجتهاد سبيلاً .

فهذه كلمات ثلاث فى القرآن ، الإيمان والإسلام والإحسان ، يكثر
استعمالها وتتقارب معانيها . وقد عرفها النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجعل
فى واحدة منها شكاً . وذلك فى الحديث الذى رواه الشيخان عن طلحة

ابن عبید الله قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد نائر الرأس يُسمع دوى صوته ولا يُفقه ما يقول حتى دنا فإذا هو يسأل عن الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خمس صلوات في اليوم والليلة فقال : هل على غيرها ؟ قال : لا ، إلا أن تتطوع . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وصيام رمضان . قال : هل على غيره ؟ قال : لا ، إلا أن تتطوع . قال : وذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة . قال : هل على غيرها ؟ قال : لا ، إلا أن تتطوع . قال : فأدبر الرجل وهو يقول : والله لا أزيد على هذا ولا أنقص . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أفلح إن صدق » .

فهذا الحديث يفسر الإسلام الذي كان عليه الأعراب ، وهو هذه الطاعة الظاهرة في أداء الفرائض واجتناب المحظورات .

ولكن لأبي هريرة حديثاً أجمع من حديث طلحة وإن كنت أخشى أن يكون في آخره شيء من تزييد وقد رواه الشيخان أيضاً . قال أبو هريرة : كان النبي صلى الله عليه وسلم بارزاً يوماً للناس فأناه رجل فقال : ما الإيمان ؟ قال : الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وبلقائه وبرسله وتؤمن بالبعث . قال : وما الإسلام ؟ قال : الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به وتقيم الصلاة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان . قال : ما الإحسان ؟ قال : أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه

فإنه يراك . قال : متى الساعة؟ قال : ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ، وسأخبرك عن أشراتها ، إذا ولدت الأمة ربها وإذا تطاول رعاة الإبل البهم في البنيان ، في خمس لا يعلمهن إلا الله . ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) الآية . ثم أدبر . فقال : رُدوه فلم يروا شيئاً . فقال : هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم .

والقسم الأول من الحديث هو الذى يعنينا لأنه مطابق للقرآن فالإيمان — كما وصفه النبي صلى الله عليه وسلم — هو الذى ذكره الله فى الآية المتقدمة من سورة البقرة . وكذلك الإسلام والإحسان . والله عنده علم الساعة — ما فى ذلك شك — لأنه منصوص فى القرآن . فأما أشراتها التى جاءت فى الحديث وأن الرجل الذى جاء يسأل النبي كان جبريل أقبل يعلم الناس دينهم فلإنا نتركه لأبى هريرة ولمن روى عنه يحملون تبعته .

وفى حديث آخر — يرويه الشيخان عن عبد الله بن عمر — يذكر النبي الأركان الخمسة للإسلام فيقول : بُنى الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان .

وهذه الأركان كغيرها من الأعمال التى أمر الله بها أو ندب إليها . والتى علمها النبي لأصحابه لا تقبل من أصحابها إلا إذا حسنت نيتهم وصدق إيمانهم حين يؤدونها . ومن أجل ذلك قال النبي فى

الحديث الذى يروى عن عمر، والذى يوشك ثقة المحدثين أن يجمعوا على صحته حتى قال بعضهم إنه متواتر : « إنما الأعمال بالنيات وإنما لامرئ ما نوى . فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله . ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه » . ومعنى ذلك أن إخلاص النية لله فيما يؤدى الإنسان من الفرائض وما يأتى من أعمال الخير والبر شرط لصحة ما يأتى وما يدع، وقبول ذلك من الله عز وجل . والنية لا تكون بالألسنة وحدها وإنما يجب أن تكون فى أعماق القلوب سواء أنطق بها الإنسان أم لم ينطق . ومن أجل هذا كله تأذن الله أن أعمال المنافقين لا تقبل وأنبا بأنهم فى الدرك الأسفل من النار وقال لنييه :

(اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ) .

ونهاه آخر الأمر عن أن يصلى على أحد منهم مات أبداً أو يقوم على قبره . ذلك لأنهم كانوا يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم يعلنون الإيمان ويبطنون الكفر . وكانوا إذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى لا ينشطون لها ولا يقبلون عليها من قلوبهم . كأنما كانوا يستكبرون عليها استكراها . ولم يكتف النبي بتعليم الناس حقائق الإيمان والإسلام والإحسان وإنما كان يعلمهم خصائص هذه الخصال الثلاث وما ينبغى لأصحابها من

العمل وما يجب عليه أن يجتنب في خاصة حياته وفي صلاته بالناس . فكان يعلمهم أن الإنسان لا يؤمن حتى يحب لأخيه المؤمن ما يحب لنفسه وكان يعلمهم أن من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا ينبغي له أن يؤذى جاره ولا أن يقصر في إكرام ضيفه . وكان يعلمهم أن جائزة الضيف يوم وليلة وأن الضيافة ثلاثة أيام وأن ما زاد على هذه الأيام الثلاثة من القرى فهو صدقة على الضيف .

وكان يعلمهم حتى الأشياء التي بينها الله في القرآن بياناً لا لبس فيه . فالله قد بين الوضوء في الآية الكريمة من سورة المائدة :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ، وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ، مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُنِزِلَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) .

فالله قد بين للناس في هذه الآية كيف يتوضؤون للصلاة وأن عليهم أن يغتسلوا إن كانوا جنباً فإن لم يجدوا الماء للوضوء أو للاغتسال

أو كان الماء يؤذيهم إن اصطنعوه لمرض يمنعهم من اصطناعه أو كانوا مسافرين فلهم أن يمسوا صعيداً طيباً وأن يمسحوا منه وجوههم وأيديهم إلى المرافق فذلك يجزئهم عن الوضوء والغسل جميعاً . ثم بين الله تعالى في آخر الآية أنه لا يريد أن يشق على عباده وإنما يريد منهم أن يطهروا . وعلى رغم ما في هذا كله من الوضوح فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ للناس ليربهم كيف يتوضؤون . وكان يتيمم لهم أيضاً ليربهم كيف يتيممون . وكان يذكر لهم كيف يغتسلون . كل هذا ليكون المسلمون على ثقة مما يأتون ويدعون ، وليكون النبي مؤدياً لرسالته على أتم وجه وأحسنه ، وكان يلح عليهم في النظافة نظافة أجسامهم وثيابهم ومجالسهم بل نظافتهم في حياتهم مع الناس فكان ينهى الذين يأكلون البصل أو الثوم أو أى شيء تؤذى رائحته أن يدخلوا المسجد ويشهدوا صلاة الجماعة ، حتى لا يؤذى بعضهم بعضاً . وكان يرخص لهم في الصلاة فرادى في بيوتهم حتى يذهب عنهم ما يمكن أن يؤذى جلساءهم . وكان يلح عليهم في أن تكون طرقهم التي يمشون فيها نظيفة ، وينبئهم بأن إمامة الأذى عن الطريق فضيلة يكمل بها الإيمان . وكان يكره لمن عنده فضل من الماء أن يمنع ابن السبيل ومن تشتد حاجته إليه .

ثم كان يحثهم على الأمانة في معاملاتهم كلها في حفظ الودائع وأداؤها إلى أصحابها وفي البيع والشراء وفي جميع أقوالهم وأعمالهم

وكان يشدد عليهم في العدل في صلاتهم كلها ويخرج على المختصمين بين يديه أن يحور بعضهم على بعض ولو بفصاحة الألسنة والبراعة في الجدل . وكان ينبههم بأن من غلب خصمه باللسن أو قوة العارضة ثم قضى له بغير ما يستحق فإنما قضى له بقطعة من النار .

وكان بهذا كله ينفذ فيهم قول الله تعالى في سورة النساء : (إِنْ أَلَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنْ أَلَّهَ نِعْمًا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنْ أَلَّهَ كَانَ تَمِيمًا بَصِيرًا) .

وكان يشدد في تخويف الحكام من الأثمة والولاء والقضاة بالعذاب الشديد إن جاروا في الرعية ولم يرفقوا بها ولم يرعوا العدل في أحكامهم تنفيذاً لقول الله في الآية الكريمة من سورة النحل : (إِنْ أَلَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) .

ولم يكن شيء أبغض إليه من نقض العهود والحنث في الإيمان يبين للناس قول الله من سورة النحل : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا

إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ
بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَخَذُونَ آيْمَانَكُمْ دَخْلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ
هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَكَيْبٌ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) .

وكان شديد الحياء جدا وكان شديداً فيه على أصحابه ، وكان
يقول لهم إن الحياء شعبة من الإيمان . ثم كان لا يدع صغيرة أو كبيرة
من أعمال الناس في حياتهم العامة والخاصة إلا بين لهم ما يحسن أن يأتوا
منها . وما يحسن أن يتركوا وكان يعظهم فيبلغ في الموعظة حتى يوشك أن
يشرف بهم على اليأس . ثم يبشرهم فيبلغ في تبشيرهم حتى يفتح لهم
أبواب الرجاء على مصاريعها . وكان كثيراً ما يقول لأصحابه : لو تعلمون
ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً .

ثم كان يحب اليسر في الأمر كله لا يخير بين أمرين إلا اختار
أيسرهما وكان يقول لأصحابه إنما بعثتم ميسرين لا معسرين . وكان يكره
الغلو في الدين وتجاوز القصد في العبادة بلغه أن رجلاً من أصحابه
ومن خيارهم هو عبد الله بن عمرو بن العاص أزمع أن يصوم الدهر
ويقوم الليل فراجعته في ذلك أشد المراجعة ، وذكره بأن لجسمه عليه

حقاً ولأهله عليه حقاً وما زال به حتى ألزمه بعد ما رأى من تشدده أن يصوم يوماً ويفطر يوماً ، وأنبأه أن ذلك كان صيام نبي الله داود .
 وأبى على رجل من كرام أصحابه - هو عثمان بن مظعون - أن يترهب ويعتزل أهله .
 وكان هو يشتد على نفسه في العبادة فيقوم كثيراً من الليل وربما واصل بين الليل والنهار في صيامه وكان أصحابه يريدون أن يصنعوا صنيعه فينأهم . عن ذلك أشد النهي كراهة أن يشددوا على أنفسهم فيشدد الله عليهم . ويقول لهم في مواصلة الصوم إني لست كهيتكم إني أظل يطعمني ربي ويسقين يريد أن الله يمنحه من الصبر والجلد وحسن الاحتمال ما لا يمنح غيره من أصحابه .

ونحن نروى لك شيئاً من موعظته لأصحابه ل ترى كيف كان يبلغ بوعظه أعماق النفوس ودخائل الضمائر .

قال لأصحابه ذات غداة : « إنه أثنى الليلة آتيان وإنهما ابتعثاني وإنهما قالاً لي انطلق ، وإني انطلقت معهما ، وأنا أتينا على رجل مضطجع وإذا آخر قائم عليه بصخرة وإذا هو يهوى بالصخرة لرأسه فيبلغ رأسه فيتهدهد الحجر ها هنا ، فيتبع الحجر ، فيأخذه ، فلا يرجع إليه حتى يصبح رأسه كما كان . ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل المرة الأولى .

قال : قلت لهما : سبحان الله ! ما هذان ؟ .

قال : قالالى : انطلق .

قال : فانطلقنا ، فأتينا على رجل مستلق لقفاه ، وإذا آخر قائم عليه بكوب من حديد ، وإذا هو يأتى أحد شتى وجهه فيشرشر شدقه إلى قفاه ومنخره إلى قفاه وعينه إلى قفاه .

قال : ثم يتحول إلى الجانب الآخر ، فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الأول فما يفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب كما كان ، ثم يعود عليه فيفعل مثل ما فعل المرة الأولى .

قال : قلت : سبحان الله ! ما هذان ؟

قال : قالالى : انطلق . فانطلقنا ، فأتينا على مثل التنور ، فإذا فيه لخط وأصوات .

قال : فاطلعنا فيه . فإذا فيه رجال ونساء عراة ، وإذا هم يأتهم لهب من أسفل منهم ، فإذا أتاهم ذلك اللهب ضوضؤوا^(١) .

قال : قلت لهما : ما هؤلاء ؟

قال : قالالى : انطلق ، انطلق .

قال : فانطلقنا . فأتينا على نهر أحمر مثل الدم ، وإذا فى النهر رجل سابح يسبح وإذا على شط النهر رجل قد جمع عنده حجارة كثيرة ، وإذا ذلك السابح يسبح ما يسبح ، ثم يأتى ذلك الذى قد جمع عنده الحجارة فيفغر له فاه فيلقمه حجراً . فينطلق يسبح ثم يرجع إليه كما

(١) أى ضجوا وصاحوا !

رجع إليه فغرله فاه فألقمه حجراً .

قال : قلت لهما : ما هذان ؟

قال : قالوا لى : انطلق ، انطلق .

قال : فانطلقنا ، فأتيننا على رجل كرية المرأة ، كأكره ما أنت راء رجلا ، مرأة ، وإذا عنده نار يحشها ويسعى حولها .

قال : قلت لهما : ما هذا ؟

قال : قالوا لى : انطلق . انطلق .

قال : فانطلقنا ، فأتيننا على روضة معتمة ، فيها من كل نور الربيع ، وإذا بين ظهري الروضة رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طولا فى السماء ، وإذا حول الرجل من أكثر ولدان رأيتهم قط .

قال : قلت لهما : ما هذا ؟ ما هؤلاء ؟

قال : قالوا لى : انطلق انطلق .

قال : فانطلقنا فانتبهنا إلى روضة عظيمة ، لم أر روضة قط أعظم منها ولا أحسن .

قال : قالوا لى : ارق فيها .

قال : فارتقينا فيها فانتبهنا إلى مدينة مبنية بلبن ذهب ولبن فضة ،

فأتينا باب المدينة فاستفتحنا ، ففتح لنا ، فدخلناها فتلقانا فيها رجال و شطر من خلقهم كأحسن ما أنت راء ، و شطر كأقبح ما أنت راء .

قال : قالوا لهم : اذهبوا فقعوا في ذلك النهر .
 قال : وإذا نهر معترض يجري كأن ماءه المحض في البياض .
 فذهبوا فوقعوا فيه . ثم رجعوا إلينا قد ذهب ذلك السوء عنهم ، فصاروا في
 أحسن صورة .

قال : قالوا لي : هذه جنة عدن وهذا منزلك .
 قال : فسما بصرى صعبا ، فإذا قصر مثل الربابة البيضاء .
 قال : قالوا لي : هناك منزلك .
 قال : قلت لهما : بارك الله فيكما ، ذراني فأدخله . قالوا :
 أما الآن فلا ، وأنت داخله .
 قال : قلت لهما : فإني قد رأيت الليلة عجباً . فما هذا الذي
 رأيت ؟

قال : قالوا لي : أما إنا سنخبرك . أما الرجل الأول الذي أتيت
 عليه يثلغ رأسه بالحجر ، فإنه الرجل يأخذ القرآن فيرفضه وينام عن
 الصلاة المكتوبة . وأما الرجل الذي أتيت عليه يشرشر شدة إلى قفاه
 ومنخره إلى قفاه وعينه إلى قفاه فإنه الرجل يغدو من بيته فيكذب
 الكذبة تبلغ الآفاق . وأما الرجال والنساء العراة الذين في مثل بناء التنور
 فإنهم الزناة والزواني . وأما الرجل الذي أتيت عليه يسبح في النهر ويلقم
 الحجر ، فإنه آكل الربا . وأما الرجل الكريه المرأة الذي عند النار ،

يحشها ويسعى حولها فإنه مالك خازن جهنم. وأما الرجل الطويل الذى فى الروضة فإنه إبراهيم صلى الله عليه وسلم . وأما ولدان الذين حولہ فكلّ مواد مات على الفطرة .

قال : فقال بعض المسلمين : يا رسول الله أو أولاد المشركين !

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وأولاد المشركين .

وأما القوم الذين كانوا : شطر منهم حسن و شطر منهم قبيح فإنهم قوم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً تجاوز الله عنهم .

وهذا الحديث يرويه البخارى بالنص الذى رويناه ويوافقه عليه مسلم وتظهر فيه الصحة لأنه لا يعدو ما أنذر الله به المذنبين من ألوان العذاب إلا أن يتوبوا ويصلحوا ولأن قوة لفظه وحسن تمثيله وإشراق عبارته كل ذلك يلائم ما نعرف من فصاحة النبي وروعة بيانه .

ففكر فى موقع هذا الكلام من قلوب أصحاب النبي حين سمعوه وكيف خوف حتى ملأ القلوب رعباً وكيف رغب حتى ملأ النفوس أملاً . وكان النبي صلى الله عليه وسلم ربما عاقب بعض أصحابه فأبلغ فى عقابهم عن أمر الله له بذلك إمعاناً فى تأديبهم وضناً بهم أن يشبهوا المنافقين فى قليل أو كثير .

فهؤلاء الثلاثة الذين كانوا من خيار أصحابه والذين تخلفوا عن النبي ولم يخرجوا معه فى غزوة تبوك وإنما أقاموا فى المدينة وانتظروا فيها

عودة النبي إليها فصنعوا صنيعاً يشبه صنيع المنافقين من أهل المدينة ومن حولها من الأعراب أولئك الذين رغبوا بأنفسهم عن رسول الله واستحبوا الراحة على العناء والجهد وأشفقوا على أنفسهم من عواقب الحرب وأولئك الذين ذكرهم الله في آيات كثيرة من سورة التوبة يلوهم ويعنفهم ويأمر نبيه ألا يصلى عليهم إن ماتوا ولا يقوم على قبورهم ويأمره كذلك ألا يقبل منهم الخروج معه بعد هذا الذنب .

وقد كره الله ورسوله هؤلاء الثلاثة من المؤمنين الصادقين أن يظهر من صنيعهم شيء يشبه قليلاً أو كثيراً صنيع المنافقين .

وقد ذكر الله توبته على هؤلاء الثلاثة ولكن بعد أن أدبهم النبي فأبلغ في تأديبهم نصحاً لهم أولاً وموعظة للمؤمنين الصادقين بعد ذلك .

والآيتان اللتان ذكرت فهما توبة الله على هؤلاء الثلاثة هما قول الله عز وجل : (لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ . وَكَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ) .

وكان كعب بن مالك الأنصاري، وأحد المنافحين عن النبي بشعره ، أحد هؤلاء الثلاثة . وقد حفظ لنا الشيخان قصة تخلفه ، كما تحدث هو بها . وليس أبلغ منها في بيان تأديب النبي لأصحابه ، فزويها لك هنا لترى كيف كان النبي يشتد على الصادقين من أصحابه حين تجب الشدة عليهم ، تمحيصاً لقلوبهم وتنقية لضمائرهم .

قال كعب : لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في غزوة غزاها ، إلا في غزوة تبوك . غير أني كنت تخلفت في غزوة بدر ، ولم يعاتب أحداً تخلف عنها . إنما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غير قريش . حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد . ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواثقنا على الإسلام . وما أحب أن لي بها مشهد بدر وإن كانت بدر أذكر في الناس منها . كان من خبري أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر حين تخلفت عنه في تلك الغزاة . والله ! ما اجتمعت عندي قبله راحلتان قط ، حتى جمعتهما في تلك الغزوة . ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يريد غزوة إلا وري بغيرها . حتى كانت تلك الغزوة ، غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد ، واستقبل سفراً بعيداً ، ومفازاً وعدوا كثيراً . فجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم . فأخبرهم بوجهه الذي يريد . والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير . ولا

يجمعهم كتاب حافظ - يريد الديوان - .

قال كعب : فإرجل يريد أن يتغيب إلا ظن أن يستخفى له ، ما لم ينزل فيه وحى الله . وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة ، حين طابت الثمار والظلال . وتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه . فطفقت أعدو لكى أتجهز معهم . فأرجع ولم أقض شيئاً . فأقول فى نفسى : أنا قادر عليه . فلم يزل يتأدى بى ، حتى اشتد بالناس الجلد ، فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه . ولم أقض من جهازى شيئاً . فقلت أتجهز بعده بيوم أو يومين ثم ألحقهم . فغدوت بعد أن فصلوا لأتجهز ، فرجعت ولم أقض شيئاً . ثم غدوت ثم رجعت ولم أقض شيئاً . فلم يزل بى حتى أسرعوا ، وتفارط الغزو ، وهممت أن أرتحل فأدركهم . وليتنى فعلت ! فلم يقدر لى ذلك . فكنت إذا خرجت فى الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم فطففت فيهم أحزننى أنى لا أرى إلا رجلاً مغموصاً عليه النفاق ، أو رجلاً ممن عذر الله من الضعفاء . ولم يذكرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك . فقال وهو جالس فى القوم بتبوك : « ما فعل كعب ؟ » فقال رجل من بنى سلمة : يا رسول الله ! حبسه برداه ونظره فى عطفه . فقال معاذ بن جبل : بش ما قلت . والله يا رسول الله ! ما علمنا عليه إلا خيراً . فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال كعب بن مالك : فلما بلغني أنه توجه قافلا حضرني همي .
وطفقت أتذكر الكذب ، وأقول : بماذا أخرج من سخطه غداً ؟
واستعنت على ذلك بكل ذى رأى من أهلى . فلما قيل إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد أظلم قادمًا زاح عنى الباطل وعرفت أنى إن
أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب ، فأجمعت صدقه . وأصبح رسول
الله صلى الله عليه وسلم قادمًا . وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد
فيركع فيه ركعتين ثم جلس للناس . فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا
يعتدلون إليه ويخلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا . فقبل منهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم ، وبإيعهم واستغفر لهم ، ووكل سرائرهم
إلى الله فجثته . فلما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب . ثم قال :
« تعال فجئت أمشى حتى جلست بين يديه . فقال لى : ما خلفك ؟
ألم تكن قد ابتعت ظهرك ؟ فقلت : بلى إني والله لو جلست عند غيرك
من أهل الدنيا ، لرأيت أن سأخرج من سخطه بعذر . واقد أعطيت
جدلا . ولكنى والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب
ترضى به عنى ، ليوشكن الله أن يسخطك على . وإنى حدثتك
حديث صدق تجد على فيه ، إني لأرجو فيه عفو الله . لا والله ، ما
كان لى من عذر . والله ، ما كنت قط أقوى ولا أيسر منى حين تخلفت
عنك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما هذا فقد صدق .

فقم حتى يقضى الله فيك فقامت . وثار رجال من بني سلمة فأتبعوني . فقالوا لي : والله ! ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا . ولقد عجزت ألا تكون اعتذرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر إليه المتخلفون . قد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك . فو الله ! ما زالوا يؤمنوني حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسي . ثم قلت لهم : هلي لقي هذا معي أحد ؟ قالوا : نعم . رجلان قالوا مثل ما قلت ، فقليل لهما مثل ما قيل لك . فقلت : من هما ؟ قالوا . مرارة بن الربيع العمري ، وهلال بن أمية الواقفي . فذكروا لي رجائين صالحين ، قد شهدا بدرأ فيهما أسوة . فضضيت حين ذكر وهما لي . ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس ، وتغيروا لنا ، حتى تنكرت في نفسي الأرض فما هي التي أعرف . فلبثنا على ذلك خمسين ليلة .

فأما صاحباي فاستكانا ، وقعدا في بيوتهما يبكيان . وأما أنا فكنت أشب القوم وأجلدهم . فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين ، وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد . وآتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه ، وهو في مجلسه بعد الصلاة . فأقول في نفسي : هل حرك شفتيه برد السلام على أم لا ! ثم أصلي قريباً منه فأسأله النظر .

فإذا أقبلت على صلاتي أقبل إلىّ وإذا التفت نحوه أعرض عني .
حتى إذا طال علىّ ذلك من جفوة الناس ، مشيت حتى تسورت
جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس إلىّ فسلمت عليه .
فوالله ما رد عليّ السلام . فقلت : يا أبا قتادة ! أنشدك بالله ! هل تعامني
أحب الله ورسوله ؟ فسكت فعدت له فنشدته فسكت . فعدت له
فنشدته . فقال : الله ورسوله أعلم . ففاضت عيناى ، وتوليت حتى
تسورت الجدار .

قال : فبينما أنا أمشي بسوق المدينة إذا نبطى من أنباط أهل الشام
من قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول : من يدل على كعب بن
مالك ؟ فطفق الناس يشيرون له . حتى إذا جاعنى ، دفع إلى كتاباً من
ملك غسان . فإذا فيه أما بعد . فإنه قد بلغنى أن صاحبك قد جفاك .
ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضیعة . فالحق بنا نواسك . فقلت لما
قرأتها : وهذا أيضاً من البلاء . فتيممت بها التنوير فسجرت بها . حتى
إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين . إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم يأتينى . فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن
تعزل امرأتك . فقلت : أطلقها ؟ أم ماذا أفعل ؟ قال : لا بل اعزلها
ولا تقر بها . وأرسل إلى صاحبيّ مثل ذلك . فقلت لامرأتى : الحق
بأهلك ، فكونى عندهم حتى يقضى الله فى هذا الأمر .

قال كعب : فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره أن أخدمه ! قال : لا . ولكن لا يقربك . قالت : إنه والله ما به حركة إلى شيء . والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان ، إلى يومه هذا . فقال لي بعض أهلي : لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه ! فقلت : والله لا أستأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وما يدريني ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنته فيها . وأنا رجل شاب ؟ فلبثت بعد ذلك عشر ليال حتى كلمت لنا خمسون ليلة من حين نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا . فلما صليت صلاة الفجر ، صبح خمسين ليلة وأنا على ظهر بيت من بيوتنا . فبينما أنا جالس على الحال التي ذكر الله قد ضاقت على نفسي وضاقت على الأرض بما رحبت سمعت صوت صارخ أوفى على جبل ساع ، بأعلى صوته : يا كعب بن مالك أبشر قال فخررت ساجداً وعرفت أن قد جاء فرج . وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر . فذهب الناس يبشروننا وذهب قبيل صاحبنا مبشرون وركض إلى رجل فرساً وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل . وكان الصوت أسرع من الفرس . فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشرنى

نزعت له ثوبى، فكسوته إياهما ببشراه . والله ! ما أملك غيرهما يومئذ .
واستعرت ثوبين فلبستهما . وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .
فيتلقانى الناس فوجاً فوجاً يهتفوننى بالتوبة يقولون : لتهنك توبة الله عليك .
قال كعب : حتى دخلت المسجد . فإذا رسول الله صلى الله عليه عليه
وسلم جالس حوله الناس . فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول وهنائى
والله ما قام إلى رجل من المهاجرين غيره . ولا أنساها لطلحة .
قال كعب : فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السرور : « أبشر
ببخير يوم مر عليك منذ ولدتك أملك . قال : قلت أمن عندك يا رسول
الله ، أم من عند الله ؟ قال : لا بل من عند الله . وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا سر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر .
وكنا نعرف ذلك منه . فلما جلست بين يديه قلت ، يا رسول الله ،
إن من توبتى أن أنخلع من مالى صدقة إلى الله وإلى رسول الله . قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : أمسك عليك بعض مالك ، فهو خير لك
قلت : فإنى أمسك سهمى الذى ببخير .

فقلت : يا رسول الله ! إن الله إنما نجانى بالصدق وإن من توبتى
ألا أحدث إلا صدقاً ما بقيت . فوالله ! ما أعلم أحداً من المسلمين
أبلاه الله فى صدق الحديث ، منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله

عليه وسلم أحسن مما أبلاني ما تعمدت منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومى هذا كذباً . وإنى لأرجو أن يحفظنى الله فيما بقيت .

وأنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم : (لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ) - إلى قوله - (وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ) . فوالله ! ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن هداني للإسلام ، أعظم في نفسى من صدقى لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون كذبتة فأهلك كما هلك الذين كذبوا . فإن الله قال للذين كذبوا ، حين أنزل الوحي ، شر ما قال لأحد . فقال تبارك وتعالى : (سَيَحْلِلُونَ بِاللَّهِ كَسَمِّ إِذَا أَنْقَلَبْتُمْ) إلى قوله (فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ) .

قال كعب : وكنا قد تخلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبيل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له ، فبايعهم واستغفر لهم . وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله فيه .

فبذلك قال الله (وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا) وليس الذى ذكر الله مما خلفنا عن الغزو ، إنما هو تخليفه إيانا وإرجاؤه أمرنا عن حلف له واعتذر إليه ، فقبل منه .

فانظر إلى هذه القصة الرائعة وإلى ما فيها من العبر والموعظة، وإلى تأديب النبي لمن يجب من أصحابه الصادقين حين يحتاجون إلى التأديب فهؤلاء الثلاثة قد تخلفوا ولم يكن لهم عذر من ضعف أو فقر أو عجز عن السفر، وإنما امتحنهم الله ببعض أعمالهم ليبلوهم ويظهر قلوبهم، وكان كثير من الناس قد تخلفوا عن هذه الغزوة، يعدهم كعب نيفاً وثمانين رجلاً. فلما عاد النبي إلى المدينة أقبل المتخلفون فجعلوا يتكلفون المعاذير ويقولون للنبي غير الحق، وجعل النبي يقبل معاذيرهم ويستغفر لهم؛ لأنه — كما كان يقول دائماً — لم يؤمر بالتنقيب عما في قلوب الناس. ولكن هؤلاء الثلاثة كانوا أشد إيماناً بالله ورسوله، وأصدق حبا لهما من أن يضيفا إلى تخلفهم خطيئة الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم. وهم يعلمون حق العلم أن ضماير المتخلفين المنافقين لم تكن لتخفى على الله، وأن الله جدير أن ينبيء رسوله بسرائرهم. فآثروا الصدق وفاء لدينهم، وإشفاقاً أن يفضح الله كذبهم وتخلفهم فاعترفوا بذنوبهم وسمع النبي منهم وأعلن أنهم قد صدقوه ولم يعف عنهم مع ذلك. ترك أمرهم إلى الله يقضى فيه بما يشاء، ثم لم يلبث أن أمعن في عقابهم فأمر المؤمنين ألا يكلموهم وينظر هؤلاء الثلاثة فإذا هم قد اقتطعوا من الناس اقتطاعاً، وإذا هم في عزلة بغليظة إلى نفوسهم كان السجن أهون منها. ومن أجل ذلك لزم اثنان منهم بيوتهما فلم يخرجاهما منها ولم يتعرضا لحفوة الناس، وإنما

أقاما يؤديان الصلاة في بيوتهما ولا يشهدان جماعة المسلمين . ثم يبيكان أكثر وقتها . وأما كعب فقد كان جلدأ يحسن الاحتمال ، فجعل يخرج ويغدو على الأسواق ويحتمل جفوة الناس متأذياً بها ، كأنه يببالغ في تأديب نفسه بالعقاب الذى فرض عليه . وهو يذهب إلى ابن عم له من أصحاب النبي فينشده الله ثلاثاً : أيعلم من أمره أنه محب لله ورسوله؟ فيسكت عنه ابن عمه حتى إذا ألح عليه كعب فى المسألة أجابه بهذا الجواب اللاذع الممض : الله ورسوله أعلم . وما كان له أن يجيب بغير هذا فالنبي غاضب على هؤلاء الثلاثة وغضبه من غضب الله . ثم كان كعب يذهب إلى المسجد ويشهد صلاة المسلمين ويصلى بعض النوافل قريباً من مجلس النبي ، ليرى أينظر النبي إليه أم يعرض عنه . وإذا هو يستكشف أن النبي ينظر إليه حين يقبل على صلاته . فإذا نظر إلى النبي أعرض النبي عنه ولكن النبي يرسل إليه ذات يوم وإلى صاحبيه من يبلغهم أن النبي يأمرهم أن يعتزلوا نساءهم .

وليس فى هذا شىء من الغرابة ، فنساءهم مؤمنات وقد صدر الأمر إلى المؤمنين باعتزالهم ، فاعتزلهم نساءهم أيضاً . فأما كعب فقد أرسل زوجه إلى أهلها حتى يقضى الله فى أمرهم . وبعد أن مضت عليهم خمسون ليلة فى هذه العزلة ، وقد أخذ الندم من قلوبهم أقوى مأخذ ، أنزل الله توبته عليهم فى الآيتين الكريمتين اللتين أثبتناهما منذ حين . وإتبع

المؤمنون كلهم لذلك ، فكانوا يهتنون هؤلاء الثلاثة بتوبة الله عليهم . وقد فرح كعب بهذه التوبة فرحاً لم يفرح مثله لشيء قبلها ، وهم أن يتصدق بماله كله ، فانظر إلى النبي يرفق به ويقبل منه الصدقة في وقت واحد . فيأمره أن يمسك بعض ماله ليعيش منه وينفق على أهله ، وأن يتصدق بسائره . فأمسك سهمه من خير وتصدق بما عداه .

وعاهد النبي على ألا يتكاف ولا يكذب متعمداً في حديث حتى يموت . وتبلغ روعة هذه القصة أقصاها حين تقرأ في سورة التوبة تعذير الله للمتخافين من المنافقين ، بين أهل المدينة ومن حولها من الأعراب . فترى شدة هذا التعذير وعنفه ، وتقرأ قصة هؤلاء الثلاثة فترى كيف نزلت عليهم رحمة الله كما ينزل الغيث على الأرض الميتة فيحييها بعد موتها .

وقد صورنا لك في كثير جداً من الإيجاز مكان النبي بين أصحابه بشيراً ونذيراً ، وشاهداً وداعياً إلى الله بإذنه ، ومفقهاً للمؤمنين في دينهم ، ومعلماً لهم في عظام أمورهم ودقائقها .

فلا غرابة في أن تكون السنة هي الأصل الثاني بعد القرآن الكريم ، من الأصول التي تبنى عليها حياة المسلمين . فكل ما يعرض للمسلمين من الأمر في حياتهم من المشكلات يجب عليهم أن يردوه إلى الله ورسوله ، يلتمسون له الحل في القرآن ، فإن وجدوا هذا الحل فهو حسيبهم ، وإن

لم يجدوه فعليهم أن يلتمسوه في سنة النبي ، فيما صححت به الرواية عنه من قول أو عمل . ذلك أن النبي لم يكن ينطق عن الهوى وإنما كان يعلم الناس مما علمه الله ، ويعلمهم في أكثر الأحيان عن أمر الله له بتعليمهم ويستشيرهم فيما لم يعلمه الله من الأمر ويقبل مشورتهم . فإذا التمس حل المشكلات في القرآن فلم يوجد ، والتمس في السنة فلم يوجد ، فالمسلمون يرجعون إلى أصل ثالث من أصول الأحكام في الدين ، وهو إجماع أصحاب النبي . ذلك أن أصحاب النبي إن أجمعوا على شيء فأكبر الظن أنهم لم يجمعوا عليه إلا لأحد أمرين : فإما أن يكونوا قد عرفوا من قول النبي أو عماله ما لم يصل إلينا ، وإما أن يكونوا قد اجتهدوا رأيهم واختاروا لأنفسهم ، وهم خيار المسلمين وهم قدوة لهم ، ولا سيما قبل أن ينجم بينهم الخلاف وتفسد الفتنة عليهم كثيراً من أمرهم . فإن لم يجد المسلمون في القرآن ولا في السنة ، ولا فيما أجمع عليه أصحاب النبي حلاً لبعض مشكلاتهم فعليهم أن يجتهدوا رأيهم ، ناصحين لله ورسوله وللمسلمين .

٤

وأمر السنة بعد ذلك مختلف عن أمر القرآن أشد الاختلاف ، ذلك أن القرآن قد وصل إلينا متواتراً مجمعاً عليه ، من أجيال المسلمين منذ حياة النبي إلى الآن ، وإلى آخر الدهر ما بقي في الأرض مسلمون . توارثته الأجيال كما تلاه النبي ، وكما كتبه عنه كتاب الوحي وكما جمع أيام أبي بكر ، وكما نسخ في المصاحف أيام عثمان ، وعلى ما كان بين المسلمين من اختلاف وانقسام وافتراق إلى فرق متباينة في الرأي ، من خوارج وشيعة وجماعة ، ثم على ما كان من الاختلاف بعد ذلك بين المسلمين في أصول الدين وفروعه وانقسام المتكلمين في الأصول إلى الكثرة المعروفة ، وانقسام الفقهاء وأصحاب الفروع كذلك إلى شيع تتباعد حيناً وتتقارب حيناً ، وعلى ما نزل بالمسلمين من الأحداث وما تتابع عليهم من الخطوب ، وما كان من تنقل الحكم فيهم بين الأحزاب أولاً وبين الأمم والأوطان ثانياً .

على هذا كله ظل القرآن كما هو ، لم يختلف المسلمون في نصه ، فهو باق على الدهر لا يضره أن يختلف المسلمون في فهم نصوصه وفي تأويلها ، ولا كذلك السنة لأن النبي لم يأمر بكتابتها بل يروى أنه كان يكره ذلك . فالاعتماد في روايتها على الذاكرة ، وعلى ذاكرة الصالحين من المؤمنين . وكان أصحاب النبي يتشدد أكثرهم في رواية الحديث عن

النبي ، بل كانوا لا يقبلون حديثاً عن النبي إلا أن يشهد اثنان من عدول المسلمين أنهما سمعاه من النبي أو رأياه يعماه . وكان عمر رحمه الله أشد الخلفاء في ذلك ، فكان ينذر من يتحدث عن النبي بالعقاب إلا أن يأتي بعدل من المسلمين ، يشهد معه بأنه سمع من النبي أو رأى منه مثل ما يروى المتحدث ، هنالك كان عمر يقبل الحديث ويعمل به .

ولكن الأمور لم تمض على ذلك دهوراً طويلاً ، فام تكد الفتنة تظل المسلمين حتى اشتد الخلاف بينهم ، وجعل بعضهم يكفر بعضاً وجعلت الأحزاب على مر الزمن تكثر الحديث عن النبي يريد كل حزب أن يثبت أنه أشد استمسكاً بسنة النبي من غيره ، ونشأ القصاص الذين كانوا يجلسون لوعظ الناس مرغبين ومرهبين ، فأكثروا من الحديث وأضاف كثير منهم إلى النبي ما لم يقل يرغبون في فضائل الأعمال وينفرون من سيئاتها ولا يجدون حرجاً في أن يضيفوا إلى النبي ما لم يقل ما داموا لا يريدون إلا النصح للمسلمين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والنبي أول ناصح للمسلمين ، وأول أمر بالمعروف ونه عن المنكر ، فكل أمر بالخير أو نهى عن الشر يمكن عند كثير من القصاص أن يحمل على النبي . ثم نشأ الأشرار من المتكلفين وذوى النيات السيئة فأسرفوا في رواية الحديث وأكثروا من الكذب وعرف ذلك خيار المسلمين فأخلصوا أنفسهم لتصحيح الحديث ، وتنقيته من كل

مكذوب أو مشكوك في كذبه . وذهبوا في ذلك مذاهبهم المعروفة ، فجمعوا ويتبعون رواية الحديث ينقدون حياتهم ويتحرون أمرهم ، فمن وجدوا فيه مطعناً بالكذب ، أو الانحراف عن العدالة في السيرة ، أو ضعف الذاكرة ، أو قلة التثبت مما يروى ، أو الأخذ بمن لا يصح الأخذ عنه ، أعرضوا عنه ونبلوا حديثه ، ونهبوا على ما فيه من علة ، حتى نشأ عند المحدثين علم خاص بتصحيح الحديث .

وعلى رغم هذا كله ظل من الواجب على كل مسلم ، حين يروى له الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أن يحتاط قبل الأخذ به ، وأن يعرضه على القرآن ، فإن كان لا يناقض القرآن في قاييل ولا كثير ، ولا يناقض المأووف من سيرة النبي وعماله ، أخذ به وإلا وقف فيه .

وكذلك كان يفعل الصالحون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فقد قيل لعائشة - رحمها الله - إن بعض أصحاب النبي يروى عنه أنه قال : إن الميت يعذب ببكاء أهله عليه . فأنكرت هذا الحديث وقالت : اقروا قول الله عز وجل : (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) . وقيل لها : إن بعض أصحاب النبي يزعمون أن النبي رأى ربه . فأنكرت هذا أشد الإنكار وقالت لمحدثها : اقرأ قول الله عز وجل : (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) .

وقد رأيت كيف كان عمر يتشدد في رواية الحديث . فليس بد
إذن كما قدمنا من الاحتياط في قبول الحديث، حتى حين يرويه
المصححون من المحدثين .

ولا بد من أن نلاحظ أن بعض أعمال النبي قد وصلت إلينا
متواترة لا معنى للشك فيها . فقد علمنا بالتواتر أنه صلى الله عليه وسلم
كان يصلي الصبح ركعتين ، والظهر والعصر والعشاء كل منها أربع
ركعات ، والمغرب ثلاث ركعات .

وعلمنا أنه كان يركع مرة في كل ركعة ، ويسجد مرتين في كل
ركعة ، ويجلس بعد كل ركعتين . كل هذا في الفرائض المكتوبة ، فلا
معنى للجدال في ذلك . وعلمنا كذلك ما يبين من نصاب الزكاة
وما فرض فيها . وعلمنا من القرآن ومن السنة العملية كيف كان يصوم ،
وكيف اعتمر وكيف حج ، فجملته أركان الإسلام ثابتة بالقرآن أولاً ،
وببيان النبي العملي لها ثانياً .

وكثير من أعمال النبي وصل إلينا على نحو يقطع الشك ، فقد عرفنا
كيف كان يصلي صلاة العيدين ، وكيف كان يصلي للاستسقاء ، ولما
يعرض من كسوف الشمس والقمر .

فجملته الأصول وتفصيلها بمعزل عن الشك ، وإنما يكثر الشك
ويختلف قوة وضعفاً في بعض الفروع ، وفيما يتصل بالترغيب في الفضائل

وفي التنفير من الشر، ولا سيما وبعض أئمة الحديث — كأحمد بن حنبل رحمه الله — كانوا لا يرون بأساً برواية الحديث الضعيف، إذا كان متصلاً بالفضائل .

ومهما يكن من شيء فالقرآن جامع لما يحتاج إليه المسلمون من أصول الدين وأكثر فروع، والسنة الثابتة تفصل مجمله وتبين ما يحتاج منه إلى البيان . فليس على خلاصة الإسلام وأصوله بأس من ضعف الضعفاء، وكذب الكذابين، وزيف الزائعين .

وكذلك استقامت للمسلمين حياتهم صافية نقية مبرأة من الاختلاف والتنازع ، كأصفي وأنقى وأصدق ما تكون الحياة ، كان النبي بين أظهرهم يردون إليه أمرهم كله ؛ فيعلمهم مما علمه الله ، فإذا جاءه من أمرهم ما ليس عنده علم فيه رده هو إلى الله عز وجل ، فلا يلبث أن يأتيه الخبر اليعين من السماء . فلم تتصل الأرض بالسماء قط كما كانت متصلة أثناء حياة النبي . ومن أجل ذلك كان كعب بن مالك وصاحبه مشفقين من أن يعتذروا إلى النبي بغير الحق ، فيكذبهم الله بقرآن يتلى على الناس ، أو يوحى يلقي إلى النبي فيتحدث به إلى أصحابه . ومن أجل ذلك أيضاً أنبأ الله نبيه أثناء غيبته عن المدينة بكل ما كان المنافقون يعملون ويقولون . وأنبأه كذلك بأنهم سيعتذرون إليه وإلى أصحابه من تخلفهم حين يرجعون إليهم ، وأمره أن يقول لهم ان تؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم . وذلك في قوله عز وجل في سورة التوبة :

(يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ . قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُوْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ ، وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) .

وكثيراً ما كان المسلمون يعرضون على النبي بعض أمرهم ، فيقول لهم أحياناً: ما عندى فى هذا شىء ، ثم لا يلبث أن يدعو من عرضوا عليه الأمر فينبئهم بحكم الله فيه . وأحياناً يظهر الإعراض عن سائله بأنه لم يأت به علم من الله بما سأله عنه ، ثم ينزل القرآن فيقضى فيهم بحكم الله ، كما كان من أمر ذلك الرجل الذى زعم ارجل من أصحاب النبي أنه وجد عند أهله غيره ولم يدرك ماذا يصنع ، وأشفق أن يقتله فيقتل به . فكلّف صاحبه ذلك أن يسأل النبي فى أمره . وذهب صاحبه فسأل النبي ، فأعرض عنه وأظهر الكراهه للسؤال . وقص الرجل على صاحبه ما رأى من كراهية النبي للمسألة ، فأبى الرجل إلا أن يسأل النبي ففعل ، وأجابه النبي بأن الله قد أنزل فيه وفى صاحبه قرآناً ، وأمره أن يدعو صاحبه . فأنفذ فيهما ما قضى الله بالآية الكريمة من سورة النور : (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ . وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ . وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ . وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ) .

ولست أعرف أبلغ من قول أم أيمن ، حين كلمت فى بكائها بعد

وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت : إنها إنما تبكي لانقطاع خبر السماء . ذلك أن وفاة النبي قطعت عن المسلمين هذا الخبر حقاً . فلم يكن وحى بعده . ولم يكن للذين قاموا بأمر المسلمين من الخلفاء إلا أن يصرفوا الأمور بما نزل من القرآن ، وبما ثبت لهم من حديث النبي ، بسماعهم هم أو بسماع العدول من أصحابهم .

وقد ظلت حياة المسلمين نقية صافية أيام أبي بكر - رحمه الله - كدّرتها ردة العرب . فلما قمعت ثورتهم ، وعادوا إلى ما كانوا عليه أيام النبي من الطاعة في كل ما أمر الله ، برئت حياة المسلمين من الشوائب ، ورمى بهم أبو بكر الشام والعراق ، ثم جاء عمر - رحمه الله - بعد أبي بكر فاشتد إلى أقصى حدود الشدة في المحافظة على صفاء الحياة الإسلامية ونقاؤها ، على نحو ما كانت عليه أيام النبي وأبي بكر ، وبذل في ذلك من الجهد في دقيق الأمور وجسامها ما لم ينسه التاريخ بعد ، وما أرى أنه سينساه آخر الدهر . ذلك أن المشكلات الجسام التي عرضت للمسلمين في حياة عمر كانت جديدة كل الجدة ، لم يعرض مثلها ولا شيء قريب منها أيام النبي وأيام أبي بكر . فقد كانت غزوات النبي على خطرهما يسيرة بالقياس إلى فتح بلاد الفرس ، واقتطاع الشام ومصر من بلاد الروم . وكانت الغنائم التي تتاح للمسلمين أيام النبي شيئاً لا يكاد يقاس إلى ما أتيح لهم من الغنائم أيام عمر . فكان من

أيسر الأشياء أن ينفذ النبي فيها حكم الله الذي بينه في سورة الأنفال :

(وَاعْلَمُوا أَنَّ مَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ
وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمَنْتُمْ بِاللَّهِ
وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ) .

فكانت الغنائم تجمع للنبي فيحتجز منها الخمس، ينفق منه على ما بيّن الله في الآية الكريمة ، ويقسم سائرهما على المسلمين للراجل سهم وللفراس سهمان .

ومع أن الأمانة أيام النبي كانت كأقوى ما يمكن أن تكون في قلوب المسلمين ، فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم كثيراً ما ينهى عن الغلول، ويخوف منه أشد التخويف وأهوله . وأنزل الله في الغلول قرآناً، فقال في سورة آل عمران : (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَفْعَلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ . أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ) .

ومع هذا كله فقد غل بعض الناس من الغنائم أيام النبي ،
فذكر الرواة أمر ذلك الذي قُتل بخيبر، فجعل الناس يتباشرون له
بالشهادة أمام النبي ، وقال صلى الله عليه وسلم : إن الشملة التي غلها
لتشتعل حوله ناراً . أو شيئاً بمعنى ذلك .

قال الرواة فقام رجل فجاء بشراكين فألقاهما وكان قد احتجزهما .
فلما سمع ما سمع من النبي خاف فردهما .

كذلك كانت أمور الجهاد والغنائم أيام النبي ، وأين هذا مما عرف
المسلمون في حروبهم مع الفرس والروم ، وفيما ملثوا به أيديهم من الغنائم
التي لا يكاد المؤرخون يحسنون تصويرها ولا إحصاءها .

وجيوش المسلمين بعيدة عن مركز الخلافة بعداً شديداً ، والخليفة
قار بالمدينة لا يرى ما يصنع المسلمون بعد أن ينزل الله نصره عليهم ،
ولأنما تأتيه أنباء النصر وترسل إليه أخماس الغنائم . فيقسمها على من
حضره من المسلمين ، وينفق منها على نواب الأمة .

والمسلمون في تلك الأيام لا يغنمون الأموال التي تنقل فحسب ،
ولأنما يغنمون الأرض التي تفتح وما عليها من العقار ، وكل ذلك بعيد
عن الخليفة ، وأموره معقدة أشد التعقيد . فالغنائم التي تنقل يمكن أن
تخمس ويرسل خمسها إلى الخليفة ، ويقسم سائر أخماسها على الجند .
ولكن الغنائم الثابتة ماذا يصنع بها قائد الجيش ، لا يستطيع أن ينقلها

ولا أن يقسمها ؛ ولا يستطيع الجند إن قسمت فيهم أن يقوموا عليها ، فهم لم يرسلوا ليكونوا زراعاً ، وإنما أرسلوا للحركة المتصلة ، لا تفتح عليهم مدينة إلا تجاوزوها إلى غيرها . فكل هذا كان جديداً بالقياس إلى الخلفاء . ولم يكن بد لعمر من أن يضع نظاماً يحصر هذه الغنائم ويكفل القيام عليها ، ويكفل حقوق الجند فيها . وهذه الجيوش التي ترسل تبعاً إلى الأرض البعيدة في الشرق والغرب ، لم يكن بد من تهيئتها للحرب قبل أن ترسل ، ولم يكن بد من إمدادها بكل ما تحتاج إليه بعد إرسالها . ولم يكن بد من حكم المدن والأقاليم التي تفتح ، ومن نشر الإسلام فيها ، وأن يجرى الحكم فيها على ما أمر الله أن تجرى عليه الأحكام إلى غير ذلك من المشكلات التي لا تحصى ، والتي جعلت تظهر ويتبع بعضها بعضاً كلما أمعن المسلمون في الغزو وأبعدوا في الأرض ، وقد جد عمر - رحمه الله - في حل هذه المشكلات وتدبير أمور هذه الدولة الناشئة ، التي كانت تكبر وتتسع رقعتها ، وتزداد مشكلاتها يوماً بعد يوم .

وقد وفق عمر إلى كل ما حاول من حل المشكلات وتدبير الأمر ، وحكم الأقطار البعيدة عنه والقريبة منه ، توفيقاً لم يكن ينتظر من رجل من أهل مكة لم يعرف من أمور الدنيا إلا أسرها ، ولم يبذل شؤون الحكم قبل خلافته . وهو بعد ذلك يحكم أمماً ليست على حال العرب من البداوة ، وإنما هي متحضرة ممتعة في الحضارة ، قد عرفت من أنظمة الحكم ضروراً وألواناً .

وما رأيك في خليفة ينبئه أحد عماله بأنه قد حمل إليه خمسمائة ألف من الدراهم ، فلا يصدقها وإنما يظن به الجهد والإعياء ، ويأمره أن يذهب فيستريح ، ثم يأتيه من غد . فإذا جاءه من الغد وأنبأه بما حمل إليه من المال صعد المنبر وأعلن إلى الناس : أن قد جاءه مال كثير ، فإن شاعوا كاله لهم كيلا ، وإن شاعوا هاله لهم هيلا ، كل ذلك لنصف مليون من الدراهم ، فكيف به حين جاءته الملايين الكثيرة والعروض المختلفة التي لا تكاد تحصى . وإذا كان النجج قد أتيح لعمر ، لما آتاه الله من عبقرية ، فهو كذلك قد أتيح لقواده الذين فتحوا الأرض ، وعماله الذين حكموا الأقاليم ، وكلهم كان كهيئة عمر لم يبيل من الحرب إلا أيسرها وأهونها شأنًا ، ولم يعرف من شؤون الحكم إلا أدناها إلى السداجة البدوية ، فكيف بهم حين حكموا الشام ومصر والعراق وفارس . وأتيح هذا النجج أيضاً للجند الذين قهروا أعظم دواتين في الأرض حين ذاك : دولة الفرس ودولة الروم . وهم لم يعرفوا قط من شؤون الحرب إلا ما كانوا يألفون من هذه الحرب الأولية ، التي كانت تثار بين القبائل . لم يعرفوا الجيوش الضخمة ، ولا أداة الحرب التي ابتكرتها الحضارة ، ولا حصار المدن ولا اقتحامها ، وهم مع ذلك قد انتصروا أى انتصار ، ونشروا لواء الإسلام في أقطار الأرض شرقاً وغرباً ، وأزالوا من الأرض دولة عظيمة لم تستطع جيوش

روما ولا جيوش قسطنطينية أن تززعها ، وهي دولة الفرس الساسانيين .
وقد عرفت أن أكثر هؤلاء الجند كانوا قد ارتدوا بعد وفاة النبي
صلى الله عليه وسلم عن الإسلام مع قبائلهم ، وأبوا أن يؤدوا الزكاة
حتى قاتلهم عليها أبو بكر فانظر إليهم بعد أن عادوا إلى الإسلام كيف
أحسنوا في سبيله البلاء . وكيف جاهدوا فأمعنوا في الجهاد وكيف
صبروا فأبلغوا في الصبر ، وكيف جنوا نتيجة هذا كله نصراً مؤزراً .
وما أشك في أن القرآن هو المؤثر الأول في هذا كله . كانوا يقرءونه
أو يقرأ عليهم فيملاً نفوسهم روعة ، وقلوبهم إيماناً ، ويدفعهم هذا كله
إلى أن يفعلوا الأعاجيب ، وإلى أن يتيحوا لقائد من قوادهم هو خالد
ابن الوليد أن يكتب إلى بعض محاربيه حين دعاهم إلى الإسلام أو إلى
الخنوع وأداء الجزية ، ثم قال لهم بعد ذلك : فإن أبيتم فلاني قد جئتكم
بقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة . وأقرأ إن شئت حديث الفتح في
كتب التاريخ ، وفي تاريخ الطبري خاصة ، فسترى فيما تقرأ من العبر
والعظات والأعاجيب ما يقنعك بأن بلاء المسلمين في تلك الحروب ،
وما أتيج لهم من الظفر ، إنما كان نتيجة لأثر الإسلام والقرآن خاصة
في نفوس أولئك المجاهدين .
وانظر إليهم حين يتلو عليهم القاص الذي كان يطوف على الجند ،
فيعظهم ويحمسهم للحرب حين يتهيئون للقاء العدو .

أنظر إليهم حين يتلو عليهم هذه الآية الكريمة ، من سورة التوبة
 مثلاً : (مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ
 ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ
 وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا أَكُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ
 أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) .

فأى غرابة فى أن تملأهم هذه الآية ، وأمثالها من آيات القرآن
 الكريم ، ثقة وأمناً وأملاً واطمئناناً إلى أنهم من غير شك ظافرون
 بإحدى الحسينين . فإما الانتصار على العدو ، والفوز بما فى أيديهم من
 الملك وزهرة الحياة الدنيا ، مع الأجر العظيم عند الله ، وهو خير من كل
 ما ظفروا به ؛ وإما الفوز بنعمة الشهادة والحياة عند الله ، فرحين بما أنأهم
 الله من فضله ، ومستبشرين بالذين لم يلحقوا بهم من بعدهم ، ألا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون . كما يقول الله عز وجل فى الآية الكريمة من سورة
 آل عمران .

وانظر إليهم حين يقرءون أو يتلى عليهم قولُ الله من سورة الأنفال :
 (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمُ

الْأَذْبَارَ وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مَتَحِيضًا إِلَى فِتْنَةٍ
 فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبُئْسَ الْمَصِيرُ) .

كيف تمتلئ قلوبهم ثقة بأنهم حين أزمعوا الخروج للجهاد، قد
 باعوا الله أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون
 ويقتلون، وعداً على الله حقا في التوراة والإنجيل والقرآن . كما يقول الله
 عز وجل في الآية الكريمة من سورة التوبة : (إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ .
 وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ . فَاسْتَبَشِرُوا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك
 هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) .

فهم يقبأون على الجهاد وهم مطمئنون إلى أنهم قد باعوا نفوسهم
 وأموالهم لله بالجنة . فالمرتبة أحب إلى الصادقين منهم من الحياة، لأن
 نعيم الحياة زائل ونعيم الله باق خالد . وكلهم يهرب الفرار من العدو ،
 أكثر مما يهرب الموت ، فهم واثقون بأن أمام الفارين منهم جهنم
 يضطرون إليها وبئس المصير . وهم بذلك يصدقون ما كتب خالد
 - رحمه الله - من أن جنوده يحبون الموت كما يحب علومهم الحياة .

ومن أجل ذلك أقبل بعض قواد المسلمين، وهو أبو عبيد بن مسعود، أيام عمر بجنده متعرضاً لعدوه من الفرس فعبّر إلى العدو بجيشه نهراً، وغامر فإذا العدو أكثر منه قوة وأعظم منه بأساً، وكان يستطيع حين رأى ذلك أن يعبر النهر ويرجع بجنده إلى مواقعهم، ويلتزم خطة الدفاع أو ينتظر المدد . ولكنه ذكر الآية الكريمة من سورة الأنفال فكره الفرار، وأقدم فقاتل حتى قتل رحمه الله، وامتنح المسلمون في تلك الواقعة محنة عظيمة ولم ينج من نجا منهم إلا بعد الجهد كل الجهد . وبلغت قصة هذا الجيش عمر - رحمه الله - بالمدينة فبكى واسترحم لقائده وقال: لو انحاز لكنت فنته يريد أنه لو رجع واستمد الخليفة لما كان ذلك فراراً، وإنما هو التحرف للقتال والتحيز إلى من وراءه من المسلمين، ينصرونه ويمدونهم بالقوة والعتاد .

والله قد أذن للمسلمين في الآية الكريمة، التي أثبتناها آنفاً من سورة الأنفال، أن يرجعوا عن العدو متحرفين للقتال أو متحيزين إلى فئة تنصرهم . كذلك كان بلاء المسلمين في الفتوح ؛ لا يقبلون بلاء أقل منه حتى عاب بعضهم سعد بن أبي وقاص لما عجز عن القتال مع جيشه يوم القادسية، فأدار الموقعة من حصن كان فيه، لما أعجزه المرض عن الحركة والخروج ، فقال قائلهم :

ألم تر أن الله أنزل نصره وسعد بباب القادسية معصم

فأبنا وقد آمنت نساء كثيرة ونسوة سعد ليس فيهن أيم وكذلك استقامت حياة المسلمين أيام الشيخين : أبي بكر وعمر ، كلاهما ماس الناس كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يسوسهم أثناء حياته ، والزم عمر القرآن وسيرة النبي وأبي بكر ورأى الصالحين من الصحابة ، في حل ما عرض له من المشكلات التي نشأت عن الفتح واتساع الدولة وانتشار الجيوش وكثرة الغنائم والنيء ، وتنظيم أمور الأرض التي ظهر عليها المسلمون في البلاد المفتوحة ، فكان كلما عرضت له مشكلة التمس حلها في كتاب الله ، فإن لم يجد في سنة رسول الله وسيرة الخليفة من قبله ، فإن لم يجد دعا أولى الرأي من المهاجرين والأنصار فشاورهم حتى يجد الحل للمشكلة أو المشكلات التي عرضت له .

وكان تفوق عمر في جهاده نفسه حتى قهرها وذلها ، وألزمها سيرة النبي وأبي بكر ، من الزهد والقناعة ، ومن الصبر والاحتمال ، ومن إثارة المسلمين على نفسه والاكتفاء بما يقيم الأود ، على رغم ما كان يجبي إليه من كرائم الأموال ونفائسها ، وعلى رغم ما كان يغري الناس من زهرة الدنيا ونعيمها ، كان تفوق عمر في جهاد نفسه وقهرها على هذا النحو أروع من تفوقه فيما حاول من إقامة الدولة الناشئة ، ثم كان يشتد على الناس ولا سيما الذين رأوا النبي وصاحبوه ، وعرفوا كيف رفض الدنيا ، وكيف أثر عليها الآخرة . فكان يمسك كبار الصحابة في المدينة ولا يأذن لهم بالخروج

منها . فإذا همّ أحدهم بالجهاد أبى عليه . وقال : قد كان في جهادك مع رسول الله ما يجزئك . كان يخاف عليهم أن يفتنوا إذا رأوا الأقاليم التي فتحت على المسلمين . وكان يخاف منهم أن يفتن الناس بهم في الأمصار والأقاليم . فكان يمسكهم في المدينة حماية لهم ولعمامة الناس من الفتنة . وكان في هذا موقفاً أشد التوفيق . وسرى الدليل على ذلك واضحاً حين أذن عثمان لكبار الصحابة بالتفرق في الأرض ، فكان ذلك من مصادر الفتنة التي حادت بالمسلمين عن الجادة ، وضربت بعضهم ببعض ، وجعلت بأسهم بينهم شديداً ، ثم كان شديداً على قریش خاصة ، وعلى مسلمة الفتوح منهم بنوع أخص . كان يعرف ذكاءهم ومهارتهم في اكتساب المال وإيثارهم للثراء ورغد العيش ، فكان يحميمهم من أنفسهم ومن أن يتهافتوا في النار كما كان يقول .

وكان شديداً على أسرته من آل الخطاب ، يكره أن يغتروا أو أن يغتر الناس بأنهم رهط أمير المؤمنين . ثم كان شديد المراقبة لأهل المدينة ومن حولها ، يريد أن يعرف من قرب حاجاتهم وأن يبلغ من رضاهم ما يستطيع ، ولم يعرف المسلمون خليفة كان أشد على ولاته في الأقاليم يدعوهم إلى لقائه في الموسم من كل عام ، ويدعو مع كل واحد منهم ذوى الرأي في إقليمه . فإذا التقوا في موسم الحج سأل الولاة عن رعيتهم وسأل الرعية عن ولائها . وكان كثيراً ما يبرأ إلى الله مما يمكن

أن يتورط الولاة فيه من جور أو خطأ أو تقصير ، ولذلك كانت نكبة المسلمين بقتله حين قتل أعظم وأكبر من أن توصف . وما أشك في أن عمر - رحمه الله - لو مدت له أسباب الحياة لأقام الدولة الإسلامية على أسس تعصمها من التفرق والانقسام ، ولكن الله بالغ أمره قد جعل لكل شيء قدراً .

وولى أمور المسلمين بعده عثمان ، فاستقامت له الأمور أعاماً فيها رضى عن الناس ورضى الناس عنه ، ومضت جيوش المسلمين في الفتح شرقاً وغرباً ، ولكنه وسع على الناس فأسرف الناس على أنفسهم ، ولأن لقريش فطمعت فيه قريش . ووصل بنى أمية رهطه فأغراهم بالغنى ، وفتح أمامهم أبواب الطمع واسعة حتى طمعوا فيه هو فاستأثروا به ، وتسلطوا عليه حتى غلبوا على أمره كله . فجعلوا يولون ويعزلون والخليفة يقر ما يفعلون .

وكان عثمان حين ولى الأمر قد تقدمت به السن فبلغ السبعين أو جاوزها . فلم يلبث أن ضعفت مقاومته للظالمين من قريش عامة ، ومن بنى أمية خاصة .

وما هى إلا أن تنتشر في الأقاليم كلمة السوء ، فيفتن الناس بمن رأوا من كبار الصحابة ، كطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام . ويعسف الولاة فتظهر الفتنة ولا تايث الأقاليم والأمصار أن تنكر من

أمور الحكم أشياء، وتنتهى أمور الأقاليم إلى الثورة، وإذا الجنود تأتى من البصرة والكوفة ومصر، فيشكون ويحتال بعض الصحابة — على خاصة — فى أن يأخذ لهم الرضى من عثمان وتوشك الأزمة أن تنحل ولكن البطانة من بنى أمية ينقضون ما أبرم الخليفة ويعرون بعض الولاة برعيهم سرا، ويستكشف الناثرون هذا الإغراء الذى ختم بخاتم الخليفة عن غير علم منه، فيرجعون إلى المدينة ويحتلمونها ثم يحاصرون الخليفة فى داره، وما يزالون على حصارهم حتى يتسوروا الدار ويقتلوا الخليفة فى النهار المبصر .

وبمقتل عثمان — رحمه الله — تفتح أبواب الفتنة على مصاريعها. وليس من شك فى أن السخط على حكم عثمان لم يكن مقصوراً على الأمصار والأقاليم ، بل كان فى المدينة نفسها منكرون لنظام الحكم ضائقون بغلبة بنى أمية للخليفة على أمره . وكان من أهل المدينة مشنعون على عثمان ومشهرون به . فلما قتل عثمان حكم الثوار المدينة حكماً عسكرياً أياماً حتى دفن الخليفة سراً بإيل .

ثم أقبل الناس على على رحمه الله فبايعوه، بايعه أكثرهم عن رضى ، وبايعه بعضهم عن كره، وأبى معاوية فى الشام أن يؤمن لهذه البيعة وذهب فريق من أصحاب النبى إلى البصرة مغاضبين ، على رأسهم أم المؤمنين عائشة بنت أبى بكر، وطلحة بن عبيد الله، والزبير بن العوام . وكلاهما من كبار الصحابة ومن رجال الشورى الذين اختاروا عثمان للخلافة ومن

العشرة الذين توفى النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض وبشرهم بالجنة . واعتزل فريق من المهاجرين والأنصار أمر الناس فلم يشاركوا في الفتنة وكان منهم سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر من أكابر قريش وكان سعد من العشرة الذين بشروا بالجنة ، وهو القائل المظفر الذي أبلى أحسن البلاء في فتح بلاد الفرس . وقد جرى به ليبياع علياً فأبى البيعة وقال لعلي : ما عليك مني من بأس . فأمر علي بتخليته وكفله هو . وجرى كذلك بعبد الله بن عمر فأبى أن يبياع فأمر علي بتخليته وقال له بين الجاد والمزح : ما علمتك إلا سيء الخلق .

ولم تتم البيعة لعلي حتى نظر فإذا هو بين علوين : أحدهما بالبصرة يرأسهم طلحة والزبير وعائشة والآخر بالشام يرأسهم معاوية بن أبي سفيان . فلم ير بداً من أن يقاتل هذين الفريقين ليردهما إلى الطاعة ولتجتمع كلمة المسلمين بعد أن تفرقت . فيعودوا أمة واحدة كما كانوا أيام النبي وأيام الشيخين أبي بكر وعمر . ولا بد من الاعتراف هنا بأن علياً - رحمه الله - لم يبدأ بحرب قط إلا بعد أن دعا إلى الصلح ورغب فيه وألح في الدعوة وحاج خاصميه حتى أظهر عليهم حجته وأثبت في وضوح لا لبس فيه أنه لم يشارك في قتل عثمان ولم يظاهر عليه ، وإنما نصح له ما استطاع النصيح ، ورد الثائرين عن المدينة وكاد يحسم الفتنة لولا غدر بني أمية من بطانة الخليفة . وأنه كذلك حاول

أن يعين عثمان وأن يحميه من الثائرين به والذين ظاهروهم عليه . ولكن خصوم علي كانوا حراساً على الحرب يظهرن المطالبة بدم عثمان ويطلبون أن يسلم إليهم علي من قتل عثمان أو شارك في قتله وكان علي يأبى إلا أن ينفذ حكم الله على وجهه ، فيخضع الناس قبل كل شيء لإمام واحد ثم يحتكئون إليه في قتل الخليفة المقتول . فيقيم حد الله كما ينبغي أن تقام الحدود، في ظل النظام والأمن لا في ظلمة الفتنة والانقسام . وكذلك لم يجد علي بدا من الحرب بعد أن بذل الجهد كل الجهد في الإصلاح بينه وبين طلحة والزبير وعائشة ومن تابعهم من أهل البصرة . فكان يوم الجمل الذي عظمت فيه الحنة على المسلمين وقد اقتنع الزبير بن العوام — رحمه الله — بخطئه فرجع عن الحرب ولكنه قتل غيلة في طريقه إلى الحجاز .

ومضى طلحة في القتال حتى قتل غيلة هو الآخر أثناء الموقعة ، رماه رجل من بني أمية — هو مروان بن الحكم — الذي أفسد على عثمان أمره كله فقتله .

ويقول الرواة إن طلحة نقل من مصرعه ودمه ينزف ، وهو يقول : اللهم خذ لعثمان مني حتى ترضى . فقد اعترف هو أيضاً بخطئه قبل أن يموت . وثبتت عائشة في هودجها على جملها ذاك الذي قتل حوله من المسلمين عدد غير قليل . وكان من خيارهم محمد بن طلحة بن

عبيد الله ، قتل وهو آخذ بزمام الجمل ، وقال قاتله :

وأشعث قوام بأيات ربه قليل الأذى فيما ترى العين مسلم
شقت له بالرمح جيب قميصه فخر صريعاً لليدين وللم
يلذكرني حاميم والرمح شاجر فهلا تلا حميم قبل التقدم
على غير شيء غير أن ليس تابعاً علياً ومن لا يتبع الحق يندم

وصرع عبد الله بن الزبير فلم ينج إلا بعد مشقة وجهه، وكان المسلمون يقتتلون حول الجمل وعائشة تحمس أهل البصرة للقتال، حتى أشار على بعقر الجمل، فلما عقر تفرق الناس وانهمز أهل البصرة ونقلت عائشة في هودجها لم يمسهما أذى . وبعد أيام ردها على مكرمة إلى المدينة ، فقرت في بيتها الذي ما كان لها أن تفارقه، بعد أن قال الله لنساء النبي في الآيتين الكريمتين من سورة الأحزاب : (وَقرنَ في بُيُوتكنَّ وَلَا تَبَرَّجنَ تَبَرُّجَ الجَاهِلِيَّةِ الأولى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كَمَ تَطْهِيراً ، وَأذْكرنَ مَا بُدِّلَ في بُيُوتكنَّ من آيَاتِ اللَّهِ والحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا) .

وأقام على بالبصرة حتى ضبط أمرها، ثم عاد إلى الكوفة فأقام فيها

وجعلها عاصمة للخلافة . وأكبر الظن أنه نقل عاصمة الخلافة إلى الكوفة ليعصم المدينة من أن تكون دار حرب ، فهو قد كان يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه حرم المدينة كما حرم إبراهيم مكة ، وأعلن أن من أحدث في المدينة حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً .

وجعل عليّ يسفر إلى معاوية من الكوفة ، يعرض عليه الطاعة ويدعوه إلى الصلح ، وإلى جمع كلمة المسلمين وحقق دمايتهم والدخول فيما دخل فيه الناس . وكان المسلمون قد قبلوا ببيعة عليّ في جميع أقطار الأرض الإسلامية شرقاً وغرباً ، إلا الشام فقد أقام معاوية في دمشق يطالب بدم عثمان ويرفض كل صلح يعرض عليه .

فلم يجد عليّ بداً من حربه ، فسار بجيشه حتى بلغ صفين ، فوجد معاوية قد سبقه في أهل الشام إلى الماء . يريد أن يظمىء عليّاً وجيشه . فاقتتل القوم على الماء حتى غلب أصحاب عليّ عليه . ولكن عليّاً رحمه الله أبى أن يظمىء معاوية وأهل الشام ، فتركهم يشربون ويسقون أنعامهم ، ويأخذون من الماء حاجتهم ، وسعى السفراء بين الفريقين وعليّ يعرض الصلح دائماً ويظهر حجته وحجة من معه على أهل الشام ، ولكن معاوية وعمرو بن العاص أبيا إلا القتال فكان القتال ، وجعل المسلمون من الفريقين يتفانون وكانت الحرب سجالاً تذكور الدائرة على أهل الشام يوماً

وعلى أصحاب عليّ يوماً آخر . ولكن عاقبة الحرب كادت تكون لعلّى ،
وكاد جيش الشام يهزم ، وزعم الرواة أن معاوية هم أن يركب فرسه
للهرب ، لولا أنه ذكر شعراً فثبت هذا الشعر قلبه ، وهو هذه الأبيات :

أبت لى عفتى وأبى بلائى وأخذى الحمد بالثنى الربيع
وإجشامى على المكروه نفسى وضربى هامة البطل المشيح
وقولى كلما جشأت وجاشت مكانك تحمدى أو تستريحى
لأدفع عن مآثر صالحات وأحمى بعد عن عرض صحيح

وقد وجد له عمرو بن العاص مخرجاً من هذا الحرج ، فاقترح أن
ترفع المصاحف على الأسنة ، وأن يدعى على وأصحابه إلى كتاب الله
يحتكمون إليه ، فيحقن ما أحق ويبتلون ما أبطل . وجازت الحيلة على
كثير من أصحاب عليّ ، وعلى أهل اليمن منهم خاصة ، فاستكروها
عليها على الهدنة . وحاول عليّ أن يمتنع عليهم وعرف أنها خدعة ، ولكن
أهل اليمن أبوا إلا قبول الهدنة وأنذروا علياً ؛ فاضطر كارهاً إلى الإذعان
لرأى الكثرة من أصحابه ، وتقررت الهدنة بين الفريقين ، على أن يرسل
كل فريق منهما حَكَمًا يرضاه ، وعلى أن يجتمع هذان الحكمان فيقضيان
بما قضى به القرآن بين الفريقين المختصمين . واشتد معاوية وأصحابه فى
كتاب الهدنة ، فأبوا أن يلقب عليّ نفسه أمير المؤمنين ، واضطر عليّ إلى
أن يمحوها ، وذكر صلح الحديبية حين أبت قريش على النبي فى كتاب

الهدنة أن يسمى نفسه رسول الله، فتحا هذا الوصف واكتفى باسمه . ولست أدري أنفعال على حين ذكر يوم الحديبية أم لا . ولكن عاقبة الهدنة على كل حال لم تشبه عاقبة الهدنة التي أمضاها النبي صلى الله عليه وسلم مع أهل مكة ، كانت عاقبة هدنة الحديبية فتحاً قريباً ونصراً مؤزراً ، وكانت عاقبة الهدنة في صفين فُرقة واختلافاً على أي اختلاف . وفي هذه المواقع التي كانت بصفين قتلت ألوف كثيرة من المسلمين من أهل العراق وأهل الشام .

وكان بين قتلى أصحاب على عمار بن ياسر الذي كان يقاتل في حماسة أي حماسة، وهو شيخ قد بلغ التسعين أو جاوزها . وكان يقاتل عن إيمان أي إيمان بأنه يدافع عن الحق ، وكان يرتجز :

نحن ضربناكم على تنزيله واليوم نضربكم على تأويله
ضرباً يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله
أو يرجع الحق إلى سبيله

وكان يوم قتل يحرض الناس ويقول: من رائج إلى الجنة؟ اليوم ألقى الأحبة: محمداً وحزبه .

وكان قتل عمار تثبيتاً لعلی والصالحين من أصحابه وتشجيعاً لمعاوية ومن معه، ذلك أن كثيراً من المهاجرين والأنصار قد سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يقول، وهو يمسخ رأس عمار أثناء بناء المسجد : ويحك

يا بن سمية ! تقتلك الفئة الباغية .

وكان رجل من صالح الأنصار، هو خزيمة بن ثابت . يشهد صفين مع علي ولكنه لم يكن يقاتل كأن قلبه لم يخل من بعض الشك ، فلما رأى مقتل عمار بسيف أهل الشام قال : الآن ظهر الحق . وقاتل حتى قتل . فأما معاوية وعمر بن العاص فما أسرع ما وجدا مخرجاً من هذا الحرج ، فقالا : لم نقتله وإنما قتله الذين جاءوا به إلى الحرب . وأذا ما مقاتلتهما هذه في أهل الشام ، تثبيتاً لقلوب الذين أدركهم شيء من الشك والقلق . ورجع علي إلى الكوفة مرجعاً لم يكن ينتظره ، ذاك أن جيشه اختلف عليه ، رضيت كثرة الجيش بالهدنة وفرضت علي علي أن يقبل اختيار أبي موسى الأشعري حكماً . وقد اختار معاوية عمرو بن العاص . وأبت قلة من جيش علي هذه الهدنة ورأتها مخالفة للقرآن ، فكان الناس يقتتلون ويتضاربون ويتشائمون في طريقهم إلى الكوفة ، ثم وصل علي إلى الكوفة فلم يرفها إلا مظاهر الحزن والحداد ، لكثرة من ذهب معه من أهل الكوفة ثم لم يعد بعد أن لقي مصرعه بصفين .

ولم يلبث المنكرون لأمر الهدنة أن نظموا أمرهم وخرجوا من الكوفة أرسالا ، وكتبوا إلى إخوانهم في البصرة فانضموا إليهم وأعلنوا العصيان ، بل أعلنوا أكثر من العصيان . أعلنوا أن علياً وأصحابه ، الذين قبلوا الهدنة ، قد كفروا لأنهم خالفوا عن أمر الله حين قال في

الآيتين الكريمتين من سورة الحجرات : (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
أُفْتَتِلَا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا . فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلَا الَّتِي
تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ . فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ
وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ . إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ
أَخَوَيْكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) .

ولا كان على " قد عرض الصلح غير مرة على معاوية وأصحابه
فرفضوه، ثم كانت الحرب بينهم، فكان يجب على علي " وأصحابه فيما رأى
الخوارج أن يمحضوا في الحرب حتى يقضى الله أمره، فيحق الحق ويبطل
الباطل . ولكنهم لم يمحضوا في الحرب وإنما قبلوا التحكيم فحكموا الرجال
في دين الله والله وحده هو أحكم الحاكمين . وما كان ينبغي لعلي وأصحابه
أن يضعوا السيوف حتى يفيء معاوية وأهل الشام إلى أمر الله .

ومن هنا اتخذ الخوارج لأنفسهم شعاراً من هذه الكلمة : لا حكم إلا لله .
أى لا حكم إلا لله بواسطة الحرب ينصر الحق ويهزم الباطل . وكانوا
كثيراً ما يجيرون بدعوتهم هذه في مسجد الكوفة، وربما قاطعوا بها علياً
أثناء خطبته . وكان على يقول : كلمة حق أريد بها باطل . ثم قوى أمر هذه
الفتنة حين التقى الحكمان فلم يصنعا شيئاً، وإنما اختلفا وتشتاما وافترقا كما

التقيا ، لأن عمراً أعلن خلعه لعلى وإثباته لمعاوية ، ولأن أبا موسى زعم أنه كان اتفق مع عمرو على خلع الرجلين جميعاً وجعل الخلافة شورى بين المسلمين . فلم يتخرج عمرو بن العاص من أن يخالفا عما تراضى عليه الحكمان . وقد رفض على هذا الحكم طبعاً وقبله معاوية . وعادت الحرب بينهما سيرتها الأولى .

هنالك ازداد الخوارج ثقة بأنهم على الحق ، وبالأحكام إلا الله . وكثر خروجهم من الكوفة سرا حتى أصبح لهم شيء من قوة . وقد تجهز على مرة أخرى للقاء أهل الشام ، ولكن أشير عليه أن يفرغ من هذه الفئة التي خرجت ، عليه وجعلت تفسد في الأرض وتسفك الدماء ، ترى كل من تبع عليا ومعاوية كافراً حلال الدم والمال .

وقد أرسل على إلى الخوارج عبد الله بن العباس ليحاورهم ويحاول إقناعهم بالرجوع إلى الجماعة ، ولكن ابن عباس لم يصنع شيئاً . فذهب إليهم على بنفسه فناظرهم وأقنع كثيراً منهم بالرجوع ولكن آلافاً منهم أبوا عليه فاضطر إلى قتالهم ، فقاتلهم وظهر عليهم . وهم بعد ذلك بالمضى إلى الشام ، ولكن المنافقين من أصحابه أشاروا عليه بالعودة إلى الكوفة ليصلحوا من أمرهم بعد هذه الموقعة ، وليذهبوا إلى عدوهم بما ينبغي لهم من العدد والعدة . فعاد بهم إلى الكوفة ولكنه لم يخرج منها : تفرق أصحابه إلى أهلهم وأقبلوا على أعمالهم ، وزهدوا في الحرب حتى أئسوا علياً منهم ،

فجعل يدعوهم ويلج في دعائهم، ولكنهم لا يسمعون منه ولا يستجيبون لدعائه، حتى قال ذات يوم في خطبة له: لقد أفسدتم على رأيي بالعصيان حتى قالت قريش: ابن أبي طالب رجل شجاع ولكن لا علم له بالحرب لله أبوهم! ومن يكون أعلم بها مني؟ ثم أنشد - فيما زعم الرواة - هذين البيتين:

تلكم قريش تمناني لتقتلني فلا وربك ما برو ولا ظفروا
فإن قتلت فرهن ذمتي لهم بذات ودقين لا يعفو لها أثر
وكثيراً ما كان على - رحمه الله - يحرص أصحابه على القتال
ويثيرهم إليه، ويتهمهم بالجنح تحميساً لهم حتى أنشدهم ذات يوم ذلك البيت القديم:

القوم أمثالكم لهم شعر في الرأس لا ينشرون إن قتلوا
ولكنه - رحمه الله - لم يبلغ من أصحابه شيئاً حتى طمع معاوية وأهل الشام في العراق وفي جزيرة العرب نفسها. فكان معاوية يرسل الكتائب تغير على أطراف العراق فتقتل وتنهب، وكان على يرسل في إثر هذه الكتائب قطعاً من جيشه تردهم عن أطراف دولته.
وقد أسرف معاوية في ذلك فأرسل بسر بن أرطاة في جيش إلى الحجاز، فأفسد فيه كثيراً وأفسد في اليمن أيضاً واقترب من القسوة ما لم يكن للمسلمين به عهد.

ثم ما زال معاوية بمصر حتى أخذها وقتل والى على : محمد بن أبي بكر ، وأهداها إلى عمرو بن العاص حياته . وقد جعل أمر على يضعف شيئاً فشيئاً ويقوى أمر معاوية بما يتتابع على " على " من هذا الضعف . ثم كانت الكارثة التي امتحن بها على - رحمه الله - حين خالف عن أمره ابن عمه عبد الله بن العباس والى البصرة ، فأخذ كل ما في بيت المال وفر به إلى الحجاز ، فأقام بمكة آمناً مغاضباً لابن عمه لعرض من أعراض الدنيا . وأطمع ذلك معاوية فأرسل رسله إلى البصرة فأثاروا أكثر أهلها ، واضطر على إلى أن يرسل إلى البصرة جيشاً يخضعها ويردها إلى الطاعة .

وفي أثناء ذلك عظم أمر الخوارج فأتمر نفر منهم بقتل هؤلاء الثلاثة ، الذين ملثوا الأرض شراً بزعمهم ، وهم : على " ، ومعاوية ، وعمرو بن العاص . ولم يبلغ أربه من هؤلاء الثلاثة إلا صاحب على " : عبد الرحمن بن ملجم قتله في المسجد وهو خارج للصلاة .

وكذلك أصبحت هذه الأمة الإسلامية التي تركها النبي صلى الله عليه وسلم مجتمعة الكلمة ، والتي همت أن تتفرق فردها أبو بكر إلى الوحدة ووجهها إلى الفتح ، والتي قهر بها عمر أعظم دول العصر القديم وتركها مجتمعة الكلمة متحدة الرأي ، أصبحت هذه الأمة منقسمة أشنع انقسام وأبغضه إلى الله ورسوله . نسيت قول الله عز وجل في سورة آل عمران :

(وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا) . ونسيت قول الله عز وجل في سورة الأنفال أيضاً : (وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ) . ثم نسيت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » .

نسيت كل هذا واستجابت لفتنة المال وحب السلطان والاستئثار بخيرات الدنيا فضرب بعضها رقاب بعض يوم الحمل ، ويوم صفين ، ويوم حروراء ، وفي تلك الأيام التي كان معاوية يرسل فيها كتائبه لتغير على الأمنين في المدن والقرى والبادى أيضاً على نحو ما كانت العرب تفعل في جاهليتها . وقد صدق على - رحمه الله - في البيتين اللذين أنشدهما ذات يوم على منبر الكوفة ورويناها آنفاً وفي الثاني منهما بنوع خاص :
فإن قتلت فرهن ذمتي لهم بذات ودقين لا يعفو لها أثر

فقد قتل رحمه الله ومنذ قتله أظل المسلمين شر لم تنقش سحبه إلى الآن ، فقد انقسمت الأمة إلى فريقين عظيمين : فريق يرى أن علياً هو الإمام الشرعي للأمة وأن الإمامة يجب أن تكون في ولده ؛ وفريق آخر يذهب إلى ما ذهب إليه جماعة المسلمين بعد وفاة النبي حين اختاروا أبا بكر للخلافة ، وحين بايعوا بعده عمر لا يرون أن الخلافة تورث في أهل البيت ، وإنما يلها من كان كفئاً لولايتها من صالحى

المؤمنين . واشتد العداء بين هذين الفريقين وجعل بعضها يكفر بعضاً . ونجم بينهما فريق ثالث ، وهو فريق الخوارج الذى ذهبت رايهم الآن ، والذين كانوا يكفرون الشيعة والجماعة معا ويستبيحون دماءهم وأموالهم . صدق على[ؓ] فى بيته ذاك ، وصدق عثمان — رحمه الله — من قبله — حين قال لمحاصريه : إن تقتلوني لا تصلحوا جميعاً أبداً . وقد قتلوه فلم يصلحوا جميعاً أبداً ، انقسموا شيعاً وأحزاباً . وكان كل فريق منهم لا يستحل الصلاة مع الفريق الآخر . وكانت الدنيا وزهرتها مصدر هذا الخلاف ، ومصدر ما جرى من دماء ، ومصدر ما بقى من آثاره إلى اليوم .

فلولا أن بنى أمية طمعوا فى الدنيا وغلبوا ذلك الشيخ على أمره لما كانت الفتنة بقتل عثمان . ولولا أن معاوية قد كان رجلاً من بنى أمية ، طمع كما طمعوا وألف حكم الشام فكره أن يتركه ، ثم طمع فى أن يضم إليه سائر أقطار المسلمين ، لما كانت الحرب بينه وبين على ؛ ولولا أن طلحة والزبير طمعا فى الخلافة ، أو فى أن يشاركاً علياً فيها ، ولولا أن عائشة كانت تكره علياً منذ قصة الإفك ، لما كانت الفتنة يوم الجمل .

وقد اجتمعت لمعاوية أقطار البلاد الإسلامية كلها بعد أن صالحه الحسن بن على رحمه الله ، فسمى نفسه أمير المؤمنين ، ولكنه لم يسر سيرة من عرفنا من أمراء المؤمنين ، وإنما جعل الخلافة ملكاً وأورثها ابنه من بعده ، واستباح أشياء حرمها الله فى القرآن ، فاستلحق زياداً

ورغب به عن أبيه عبيد ، والله ينهى أشد النهى فى القرآن عن هذا الاستلحاق وأمثاله فى قوله من سورة الأحزاب : (مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ . وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ . وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ . ذَلِكَمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ . وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ . ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) .

وكان زياد يعرف أباه عبيدا الروى حين قبل هذا الاستلحاق، وفرح به . وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا الاستلحاق وأمثاله حين قال — فيما روى الشيخان — : « ومن ادعى لغير أبيه فليتبوأ مقعده من النار » . وحين قال — فيما روى الشيخان — أيضاً : « من رغب عن أبيه فهو كفر » .

ثم تتابع الخروج على الكتاب والسنة ، لأن الإثم يدعى الإثم ، ولأن حب الدنيا لا يقنع صاحبه . فالله قد حرم مكة فى القرآن ، وحرم النبى المدينة فيما روى الشيخان عن على . وقد استباح بنو أمية المدينة ومكة جميعاً .

بدأ يزيد بن معاوية فاستباح المدينة وأنها ثلاثاً، وثنى عبد الملك بن مروان فأذن للحجاج في أن يستبيح مكة ، واستباحها الحجاج ففعل فيها الأفاعيل . كل ذلك لتخضع البلاد المقدسة لبنى أبي سفيان ولبنى مروان من بعدهم . واستباح ابن زياد عن أمر يزيد بن معاوية قتل الحسين وأبنائه وإخوته ، وسبي بنات النبي . وكان من الممكن أن يستجيب ابن زياد للحسين حين سأله أن يسيره إلى يزيد ، ولو قد فعل لعصم أحفاد النبي من هذه المذلة . ولكن الشر يدعو الشر والإثم يستتبع الإثم . وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له .

وأصبح مال المسلمين ملكاً للخلفاء ، ينفقونه كما يحبون لا كما يحب الله ، وفيما يريدون لا فيما يريد الله من وجوه الإنفاق . فكان معاوية يشتري ضماير كثير من أهل الكوفة والبصرة ليفسدهم على علي ، ثم ظل على ذلك بعد أن استقام له الأمر ، وجعل يتألف قلوب الناس حول عرشه بمال المسلمين ، لا يرى بذلك بأساً ولا يرى فيه جناحاً . ومضى الخلفاء من بني أمية على سنته فأسرفوا في أموال المسلمين ، وتجاؤا عن سيرة النبي والشيخين من بعده وعلي رحمه الله .

وكان علي كثيراً ما يقول لأهل الكوفة : إني لأعرف ما يصلحكم ولكني لا أفسد نفسي بصلاحكم . وصدق عمر رحمه الله حين قال : لو ولوها - يريد الخلافة - ابن أبي طالب لحماهم على الجادة . وقد هم

على أن يحمل المسلمين على الجادة ، ولكن المسلمين أبوا عليه ، وأثبت عليه ظروف الحياة الجديدة التي أتاحت للمسلمين بعد الفتح من إحياء سنة النبي وصاحبيه . ومن أجل ذلك قال كثير من المتأخرين : إنه رحمه الله لم يكن محسناً للسياسة، وقصوره في السياسة هو الذى فرق عنه الناس وعرضه لما تعرض له من القتل .

وما أشك في أنه — رحمه الله — كان يحسن السياسة كل الإحسان ، وكان جديراً لو اصبطنعها أن يجمع إليه الناس ويوحد كلمتهم ، ولكنه أثر الدين على الدنيا . فلم يشتر ضمائر الناس ، ولم يستج ما حرم الله ورسوله ، وأبى أن يصلح الناس ويفسد نفسه . وذكر أنه سواء مات أو قتل فسيلقى الله وسيحاسب عما عمل في حياته ، وذكر قول الله للمؤمنين في سورة المائدة :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ) . فحرص رحمه الله على أن يهتدى ، وبلغ من ذلك ما أراد، وفارق الدنيا راضياً مرضياً لم يحتمل خطيئة ولم يةترف إثمًا .

وعن انقسام المسلمين إلى هذه الأحزاب الثلاثة : الشيعة والخوارج والجماعة ، لم ينشأ ما أشرنا إليه من الشر المادي في حياتهم فحسب ، بل نشأ شيء آخر ليس أقل مما ذكرنا خطراً ، وهو تفرق المسلمين في الرأي وتفرقهم في الدين نفسه . فقد جعل بعضهم يكفر بعضاً ، وجعل رأى بعضهم يسوء في بعض ، حتى لم يأمن خارجي لرجل من الشيعة أو الجماعة ولم يأمن رجل من الشيعة أو الجماعة لخارجي ، ثم لم يأمن رجل من الشيعة لرجل من الجماعة ، ولم يأمن رجل من الجماعة لرجل من الشيعة . فسد رأى بعضهم في بعض ، وقامت الحياة بينهم على السيف أحياناً وعلى الغش والنفاق أحياناً أخرى . وأصبح شرق الدولة ينكر غربها ويثوره كلما وجد إلى الثورة طريقاً ، وأصبح غرب الدولة يبغض شرقها ولا يظفر بطاعته إلا بالعنف كل العنف والاستبداد كل الاستبداد ، وأصبح الطغيان أصلاً من أصول الحكم بين الشرق والغرب . فجعل زياد وبنوه يفسدون في الأرض ليضبطوها لبني أمية ، وأباح لهم بنو أمية هذا الفساد ، وجاء الحجاج بعد زياد وبنيه فلأ العراق شراً ونكراً . ولم يكف هذا كله بل فسدت الحياة العقلية للمسلمين نفسها ، فهذه الأحزاب المختصة كانت تقتتل بالسيف حين يتاح لها الاقتتال

بالسيف، وكانت تختصم بالأسنة حين تضطر إلى الأمن والدعة فنشأت المناظرات بين الجماعة والشيعة والخوارج، وجعلوا ياتمتون في المساجد وفي مساجد العراق خاصة ليختصموا، ويحاج بعضهم بعضاً.

وما أسرع ما نشأت الفرقة في داخل الأحزاب، ففرقت الشيعة فرقاً، وانقسم الخوارج إلى طوائف، وانشق من الجماعة من انشق وألفوا فرقاً وأحزاباً، حتى كان بيت الحماسة مصوراً لأمرهم أبرع تصوير، وهو:

وتفرقوا شيعاً فكل جزيرة فيها أمير المؤمنين ومبشر
وعن هذه المناظرات نشأت الفرق الكلامية، فالشيعة فرقها، وللخوارج فرقهم، ومن الجماعة نشأت المرحئة ونشأت المعتزلة ولم تلبث المعتزلة أن انقسمت فرقاً أيضاً، وأهل السنة أنفسهم لم يعصموا من هذا التفرق، فلذهب بهم الجدل مذاهبه، وإذا نحن أمام فرق من المتكلمين تتجاوز السبعين، كلها يقول: لا إله إلا الله، فيعصم دمه ونفسه وماله، وحسابه بعد ذلك على الله، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه في بعض الحديث. ولكنهم على ذلك يكفر بعضهم بعضاً، ويستبيح بعضهم دم بعض، ويستبيح السلطان امتحان المخالفين له في المذهب بالفتنة العظيمة والبلاء الشديد. وليس من شك في أن هذا الجدل والاختلاف وتفرق الرأي قد ملأ الدنيا علماً، وجعل للأمة الإسلامية تاريخاً فكرياً رائعاً خصباً.

ولكن ليس من شك أيضاً في أن هذا كله قد ضر الدين أكثر مما نفعه ، وأساء إلى الإسلام أكثر مما أحسن إليه .

وتستطيع أن تتصور هذا في وضوح حين توازن بين أصحاب النبي ، الذين كانوا يسمعون القرآن وحديث النبي فتصدق عقولهم وتؤمن قلوبهم ، ولا يخطر لهم أن يجادلوا فيما سمعوا ، لأن القرآن واضح كل الوضوح ، ولأن الحديث الصحيح الذي يثبت عن النبي واضح كل الوضوح أيضاً ، ولأن من سفه النفس وسخف الرأي أن يقول الله أو يقول رسوله فيختصم الناس فيما قال الله ورسوله .

تستطيع أن توازن بين أصحاب النبي الذين سمعوا القرآن ينبههم بأن الله سميع بصير ، وبأنه عليم حكيم ، وبأنه واحد ، وبأنه قدير ، فلم يخطر لواحد منهم أن يسأل عن هذه الصفات التي وصف الله بها نفسه : أهي زائدة عن ذاته أم هي عين ذاته ، كما اختلف المسلمون حين جعل المعتزلة ينكرون أن تكون لله صفات تقوم بذاته ، وإنما صفاته هي ذاته . وسموا أنفسهم من أجل ذلك أصحاب التوحيد . وحين جادلهم خصومهم في ذلك فأكثروا وأسرفوا وسموهم معطلين . وكما اختلفوا في قول الله : (يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ) . وجعوا ويتساءلون عن هذه اليد التي أضافها الله إلى نفسه ، استعملت في القرآن مجازاً أم حقيقة . كذلك في السمع والبصر وما إليهما من الصفات التي ذكرت في القرآن .

وتستطيع كذلك أن توازن بين أصحاب النبي حين سمعوا الله يوعده الكافرين بالعذاب الخالد المقيم، ويعد المؤمنين بالنعيم الخالد المقيم، ويخوف المذنبين من المسلمين عقابه الشديد ولا يؤثسهم مع ذلك من عفوه ومغفرته، ويعدهم عفوه ومغفرته إن تابوا وأصلحوا .

سمع أصحاب النبي هذا كله فلم ينكروا ولم يسرفوا في السؤال ولم يتورطوا في الجدال ، وسمع المتكلمون ذلك فجعوا ويسألون، أو جعل فريق منهم يسأل عن مقترف الكبيرة : أمؤمن هو أم كافر ؟ ثم لم يستطيعوا أن يقولوا إنه كافر ، لأنه يعلن أن لا إله إلا الله ، ولم يستطيعوا أن يقولوا إنه مؤمن ، لأنه خالف عن أمر الله باقتراف الكبيرة ، فزعموا أنه ليس مؤمناً ولا كافراً وإنما هو في منزلة بين المنزلتين ، وقالوا : إنه فاسق . وحظروا على الله العفو عن مقترف الكبيرة لأنه إن عفا لم يكن عادلاً والعدل واجب لله . كما حظروا على الله عقاب المؤمن الذي لم يذنب لأنه إن عاقبه لم يكن عادلاً . ولجوا في هذه المقالات حتى أسرفوا على أنفسهم وعلى الناس ، وحتى أغروا بأنفسهم شاعراً كآبي نواس الذي قال لبعض المعتزلة :

فقل لمن يدعى في العلم فلسفة حفظت شيئاً وغابت عنك أشياء
لا تحظر العفو إن كنت امرأ فطنا فإن حظرك له بالدين إزاء
وقال قائلهم : إنه لا تقبل شهادة طاحنة والزبير — رحمهما الله — في باقة
بقل . لأنهما في زعمه قد خالفاً عن أمر الله . ولم ينسوا إلا شيئاً واحداً

وهو أن الله عز وجل يقول في سورة النساء : (إِنْ أَلَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرِكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا) .

ويقول في سورة الزمر : (قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) .

فهؤلاء الوعيدية ييأسون ويوئسون الناس من عفو الله ورحمته ومغفرته .
إذا أذنبوا على حين أن الله في هاتين الآيتين ، وفي آيات أخرى من القرآن يفتح لهم أبواب الأمل واسعة . وقد بينا فيما مضى من هذا الحديث أن الله عز وجل يوعد الناس إن اقترفوا الذنوب حتى يشرف بهم على اليأس ، ثم يفتح لهم باب الأمل حتى يعصمهم من هذا اليأس ، ويغريهم بالتوبة والإقلاع عن الذنوب . وما أكثر ما يقرن الله وعده بوعيده . كما قال في سورة الحجر : (نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ) .

وهذا الاختلاف بين الفرق الإسلامية يرجع قبل كل شيء إلى الفتنة التي سادت بقتل عثمان - رحمه الله - وبما كان من الحرب بين أصحاب

النبي بعد مقتله . فالفرق الأولى التي نشأت عن هذه الفتنة اختصمت فيما بينها أشد الاختصاص . حتى قالت الخوارج بكفر علي وأصحابه ، وكفر معاوية وأصحابه . وقالت الشيعة بكفر معاوية ومن ناصره من أهل الشام . وجعلت هذه الفرق تتقاذف بالكفر . وأبي المعتزلة من أصحاب النبي ، كسعد بن أبي وقاص ومحمد بن مسلمة أن يشاركوا في شيء من هذه الفتنة وأبوا كذلك أن يكفروا أحداً من المسلمين حتى كان بعضهم يقول : لا أقاتل حتى تأتونني بسيف ينطق فية ول : هذا مؤمن وهذا كافر ، وكره قوم هذا التفاضل بالكفر ، والحكم فيما لا ينبغي أن يحكم فيه إلا الله وحده فوقوا موقف الإرجاء ، وتركوا أمر هؤلاء المختصمين إلى الله يقضي بينهم يوم القيامة فيما اختلفوا فيه ، فيحسن ثواب البر ويشدد عقاب الفاجر إن شاء أو يخففه أو يعفو عنه .

وتجاوزت المعتزلة التي نجمت فيما بعد ما ألف الصالحون من القصد فأغرقوا في تحكيم العقل فيما لا يستطيع العقل أن يحكم فيه . تكلّموا أولاً فيما تكلمت فيه الفرق القديمة من هذا التفاضل بالكفر . فاخترعوا المنزلة بين المنزلتين وقرروا أن مقترف الكبيرة ليس مؤمناً ولا كافراً ، وإنما هو فاسق خالف عن أمر الله فلم يعد مؤمناً ، وأظهر الإسلام واعترف بوحدة الله وصدق نبيه فلم يصر إلى الكفر وربّوا على هذا المذهب أن مقترف الكبيرة لا تقبل شهادته في الدنيا وأنه مخلد في النار بعد الموت .

وبينما كان المسلمون يختصمون في هذه المسائل لقوا اليهود والنصارى وغيرهم من الفرس والهند ، وجادلوهم في دياناتهم كما جادلهم أولئك في الإسلام . فعرفوا من مذاهبيهم في الدفاع عن دياناتهم أشياء لم يكونوا يعرفونها ، ثم لم يلبثوا أن عرفوا ألواناً من الثقافات الأجنبية ، والثقافة اليونانية خاصة ، والفلسفة اليونانية على وجه أخص . فتأثروا بهذا كله واتخذوه وسيلة إلى الدفاع عن دينهم كما فعل النصارى واليهود ، ثم مضوا إلى أبعد من ذلك فأمنوا بالعقل وحكموه في كل شيء ، وزعموا أنه وحده مصدر المعرفة ، وأنه هو الذى يحسن ويقبح من أعمال الناس حسنهما وقبيحهما . وأنه يستطيع أن يعرف الله ، وأن يعرفه بقوته ، سواء جاءته الأنبياء الهداة إلى الله أو لم يجيئوا . وقد غرهم إيمانهم بالعقل فدفعهم إلى شطط بعيد . ولم يخطر لهم أن العقل الإنسانى ملكة من ملكات الإنسان ، وأن هذه الملكة كغيرها من ملكات الإنسان محدودة القوة ، تستطيع أن تعرف أشياء وتقصر عن معرفة أشياء لم تهيأ لمعرفة . وهذا هو الذى فتح عليهم أبواب هذا الاختلاف الذى لا يتقضى ، وجعلهم فرقاً نيفت على السبعين .

ثم لم يكفهم هذا كله فزعم الزاعمون منهم أن النبى صلى الله عليه وسلم قد نبأ بهذا الاختلاف ، ونبأ بعدد الفرق التى ستنشأ في الإسلام ، ونبأ بأن فرقة واحدة منها هى الناجية — فى الحديث الذى رواه

رواتهم — وأن سائرهما هالك . وذلك كله في الحديث الذي رواه رواهم ،
والذي أكاد أقطع بأنه اخترع بأخرة ، مهما يكن السند أو الأسانيد التي
ركبت له ، هو قولهم عن النبي : ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة ،
الناجية منها واحدة والباقيون هلكي . قيل : ومن الناجية؟ قال : أهل السنة
والجماعة . قيل : ومن أهل السنة والجماعة ؟ قال : «ما أنا عليه اليوم
وأصحابي» .

والشيء الذي لا شك فيه أن كثرة هذه الفرق ، وما يضاف إليها من
المقالات ، إنما نشأت عما كان من التقاء الإسلام بالديانات والثقافات
الأجنبية على اختلافها . ونحن نعلم كيف فتن كثير من المسلمين
بالفلسفة اليونانية ، وبما رأوه من أن فلاسفة اليونان قد استكشفوا ألواناً
من المعرفة لم تكن تخطر للعرب على بال ، في شؤون الرياضة والطبيعة
والطب . وهم قد رأوا فلاسفة اليونان قد تجاوزوا بعمقهم ما تستطيع
أن تعلم إلى مالا تستطيع أن تعلم ، فبحثوا عن الله وعن صفاته
وخصائصه ، وذهبوا في ذلك مذاهبهم المعروفة ، فما يمنع الفلاسفة من
المسلمين أن يذهبوا مذهب هؤلاء الفلاسفة من اليونان ، وأن يحاولوا أن
يستكشفوا بعقلهم الطبيعة وما وراء الطبيعة ، وما يمنع المتكلمين من أن
يذهبوا مذهب الفلاسفة فيعملوا العقل فيما لا يحسن العقل أن يعمل
فيه من البحث والنظر ، ويتخذوا وسائل الفلسفة سبيلاً إلى محاجة

غيرهم من أصحاب الديانات الأخرى ، فيعود عليهم هذا كله بالاختلاف فيما بينهم ، كما اختلف غيرهم من أصحاب الديانات الأخرى حين عرفوا الفلسفة وأقحموها في شؤون الدين . وهذا هو الذى جعل المعتزلة مثلا يقرءون القرآن والسنة فيرون أن الله قد وصف نفسه بصفات فيبحثون عن هذه الصفات ، ويأبون إلا أن يصلوا إليها إلى ما يرون أنه الحق . وهم قد قرءوا في القرآن أمر الله للناس أن يتفكروا ويتدبروا ، ليعلموا أن هذا العالم بما فيه من العجائب والنظام الدقيق لا يمكن أن يوجد من غير موجد له ، فظنوا أن العقل يستطيع أن يعرف كل شيء ، وأن يعرف الله ذاته ، وحقائق ما يصف به نفسه من الصفات . فتورطوا في أشياء أساغتها عقولهم ولا تستطيع عقولنا نحن أن تسيغها ، ولسنا في حاجة إليها لنحسن الإيمان بالله والعلم بقدرته ، وبما وصف نفسه به من الصفات ، لأننا قد عرفنا أن العقل الإنسانى ليس من القوة والنفوذ بحيث ظن فلاسفة اليونان ومن تبعهم من متفلسفى النصارى واليهود والمسلمين ، وإنما هو كما يقول أبو نواس :
قد حفظ شيئاً وغابت عنه أشياء .

وانظر إلى رجل حكيم كأبى العلاء ، كيف غره الإيمان بالعقل فظن أنه هو الإمام ولا إمام غيره ، وأنه وحده يهدى الناس فى المسير والإرساء . فقال فى الرد على بعض غلاة الشيعة :

كذب الظن لا إمام سوى الحق . بل مشيراً فى صبحه والمساء

فإذا ما أطعته جلب الرحمة عند المسير والإرساء
وكيف انتهى به إيمانه بالعقل إلى مقالة لا يسيغها الدين ولا يقرها
الإسلام في قوله :

قلتم لنا خالق حكيم قلنا صدقتم كذا نقول
زعمتموه بلا مكان ولا زمان ألا فقولوا
هذا كلام له نخبيء معناه ليست لنا عقول
فعقله لم يستطع أن يتصور الخالق الحكيم في غير زمان ولا مكان ،
فاضطره ذلك إلى أن يصف الخالق الحكيم بما يصف به سائر المخلوقات
من الخضوع للزمان والمكان ، وهذا سخف لا يقول به مؤمن .
وأكبر الظن أن أبا العلاء نفسه لم يثبت عليه فهو يقول في قصيدة
أخرى :

أما ترى الشهب في أفلاكها انتقلت بقدرة من مليك غير منتقل
وما يجوز عليه التحيز في مكان يجوز عليه الانتقال منه إلى مكان
غيره ، ولا يجوز أن يقضى أبو العلاء على الخالق الحكيم القادر الذي يؤمن
به بالعجز ، وبالتزامه مكاناً واحداً لا يريمه ، إن كان مستقراً في مكان .
وكل هذا وأمثاله عند أبي العلاء وغيره ، من الذين غرهم العقل
فأسرفوا في الإيمان به ، وحكموه فيما لا يستطيع أن يحكم فيه ، لا يدل إلا
على الحيرة والعجز ، والقصور عن بلوغ الحقيقة التي حاولوا أن يبلغوها .

ومثل ذلك يقال في المجسمة والمشبهة وكل الذين حاولوا أن يعرفوا الله بعقولهم معرفة دقيقة . ولم يكتفوا بما اكتفى به النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه - رحمهم الله - من قبول نص القرآن وفهمه في سر وإسماح ، وفي غير تكلف ولا إسراف في التأويل والله عز وجل ينبتنا في القرآن بأنه أنزل الكتاب فيه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ، وبأن الذين في قلوبهم زيغ يتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، مع أن العلم بتأويله موقوف على الله عز وجل ، وبأن الراسخين في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ، وذلك في قوله عز وجل من سورة آل عمران :

(هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ . فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ . وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ . وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ . رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ) .

وهذه هي المقالة التي يجب على كل مؤمن أن يقول بها ويتخذها ديناً . ولست أدري أيصل العقل يوماً إلى أن يبلغ ما لم يبلغه إلى الآن

من القوة أم لا ، ولكن الشيء المحقق هو أن عقل القدماء وعقل المحدثين من أصحاب الفلسفة والعلم مازالا أضعف وأقصر باعاً من أن يصلوا إلى استكشاف حقيقة الله ، أو البحث عن صفاته وإصدار هذه الأحكام التي أصدرها الفلاسفة والمتكلمون ، اغترارا بالعقل واستجابة لما لا تنبغى الاستجابة له .

ومن أجل هذا أقول : إن المؤولين من المحدثين كالمؤولين من القدماء قد استجابوا لعقوهم القاصرة واغترروا بها ، وقالوا فيما ليس لهم أن يقولوا فيه ، وطمعوا فيما ليس لهم أن يطمعوا فيه . ولو قد تواضع أولئك وهؤلاء ، ووقفوا أنفسهم حيث تنهى بهم قوتهم ، لكان خيراً لهم وللذين افترضوا بهم من الناس .

فهؤلاء الذين يزعمون أن الطير الأبابيل ، وما رمت به جيش الحبشة أمام مكة ، إنما كانت وباء من الأوبئة ، وكانت الحجارة ضرباً من الميكروبات . إنما يقولون هذا من عند أنفسهم ، وهم يعلمون حق العلم أن النبي وأصحابه لم يفهموا هذه السورة على هذا النحو ، وما كان لهم أن يفهموها على هذا النحو ، فهم لم يكونوا يعرفون الميكروب ، وما كان لهم أن يعرفوه . والذين يقولون إن السموات السبع التي تذكر في القرآن هي الكواكب السيارة ، إنما يرجعون بالغيب ويقولون ما لم يقله النبي وأصحابه . ومصدر هذا أنهم يريدون أن يلائموا بين القرآن ومستكشفات العلم

الحديث ، فيضطرهم ذلك إلى تكليف النصوص من التأويل ما لا تحتمل .
وليس على الدين بأس أن يلائم العلم الحديث أولاً يلائمه ، فالدين من
علم الله الذى لا حد له ، والعلم الحديث كالعلم القديم محدود بطاقة
العقل الإنسانى ، وبهذا العالم الذى يعيش الإنسان فيه .

ومن أسخف السخف أن نحاول الملاءمة بين ما لا حد له وما هو
محدود بطبعه . وصدق الله حين أنبأ بأن الراسخين فى العلم يقولون : ربنا
لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب .
وشر آخر نشأ عن اختلاف هذه الفرق فلاً حياة المسلمين فساداً
أى فساد ، وهو الغلو فى التأويل إلى أبعد ما يتصور العقل ، وإلى غير ما
يفهم صراحة من نصوص القرآن . وذلك حين اضطرت بعض الأحزاب
إلى أن تسردعواتها ، وتستخفى بمذهبها فى السياسة أولاً وفى الدين بعد ذلك
كهؤلاء الباطنية الذين زعموا أن العلم بالدين علمان : علم الظاهر وهو ما
عليه الناس فى كثرتهم وعلم الباطن وهو ما هم عليه . وجعلوا يتركون
ظاهر النص لأنه لا يليق إلا بعامة الناس ولا يلائم خاصتهم ، ثم
يلتمسون للنص تأويلاً يخالف كل المخالفة ما يفهم منه لغة ، وما فهمته
جماعة المسلمين حين سمعوا النبى يتلو عليهم القرآن ويبين لهم ما أنزل
إليهم ، وغلوا فى ذلك كل الغلو حتى أحدثوا لأنفسهم ديناً لا يدين به
غيرهم من المسلمين فأفسلوا الدين والعقل معاً . ثم نشأ التصوف ونشأ فى أول

أمره زهداً غلا فيه أصحابه وأنكره النبي صلى الله عليه وسلم ، فهو قد رد على عثمان بن مظعون - رحمه الله - رهبانيته ، وشدد على عبد الله بن عمرو ابن العاص حين أزمع أن يصوم الدهر وحين غلا في قراءة القرآن ، وأراد أصحابه على أن يأخذوا دينهم بالرفق وبالإسماح ، وذكرهم بما أنبأهم به القرآن من أنه يريد بهم اليسر ولا يريد بهم العسر ، ومن أنه لم يجعل عليهم في الدين من حرج ، وأمر الغلاة منهم في الصيام والقيام أن يصوموا ويفطروا وأن يقوموا ويناموا ، وألا يحرموا على أنفسهم ما أحل الله لهم بل بالغ النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك حتى استخفى من أصحابه ببعض عبادته مخافة أن يشق عليهم ، وأن يتقيدوا به فيتكلفوا ما لا يطيقون ، ونهاهم عن أن يواصلوا في صومهم فيصوموا الليل والنهار جميعاً . فلما قالوا له : إنك تواصل . قال : إني لست كهيتكم ، إني أظل يطعنني ربي ويسقيني يريد أن الله قد منحه من القوة والجلد على عبادته ما لم يمنحهم .

وعلى رغم هذا ظهر الزهد ، وأبى فريق من صالحى المسلمين إلا أن يرفضوا لين الحياة ، ويشددوا على أنفسهم في العبادة والتقشف والإعراض عن اللذات . وليس بهذا كبير بأس ، فالناس أحرار في أن يزهدوا إن أطاقوا الزهد ولم يسوءوا به أحداً ، ولكن هذا الزهد لم يلبث أن تطور حين نشأت الفرق وجعل أمره يتعقد شيئاً فشيئاً ، حتى نشأ عنه التصوف الذي عرف في أواخر

القرن الأول وازداد تعقيداً حين اشتد اتصال المسلمين بالثقافات الأجنبية ، فلم يلبث التصوف أن تأثر بما عرف المسلمون من ثقافة الهند والفرس ، ومن ثقافة اليونان خاصة ، وتحول الزهد من تفرغ للعبادة وإيمان فيها إلى محاولة الاتحاد بالله أو الاتصال به ، أو معرفته من طريق الإشراق . ثم اختلط التصوف بمذاهب الباطنية فازداد تعقيداً إلى تعقيد ، وانحرف عما عرف الناس من شؤون الدين ، وأصبح مذهباً بعينه بل أصبح مذاهب يختلف فيها المختلفون ، وتكلم المتصوفون بأشياء أنكرها الفقهاء والمحدثون والمتكلمون ، وامتنحن فيها بعضهم محنة شديدة انتهت أحياناً إلى القتل والصلب كما جرى على الحلّاج .

وليس التصوف مقصوداً على الإسلام بل هو معروف في الديانات الأخرى وفي المسيحية خاصة . ولكن متصوفة الإسلام أسرفوا على أنفسهم . ثم أسرفوا بعد ذلك على الناس ، فصار أمر التصوف بعد أن فشا الجهل والجمود إلى ألوان من الشعوذة والدجل حتى أصاب عامة الناس منه شر كثير ، لو رآه أئمة الصوفية الأولون لضاقوا به أشد الضيق وأنكروه أعظم الإنكار .

ثم لم يقف أمر الاختلاف بين المسلمين عندما وصفنا ، ولكنهم اختلفوا في استنباط الأحكام التي يحتاج إليها الناس في حياتهم الاجتماعية ، بل في عباداتهم أيضاً اختلافاً كثيراً نشأ عنه جدل لا يحصى بين الفقهاء .

فكان أهل الحجاز في القرن الأول والثاني يستنبطون الأحكام من القرآن والسنة، وما أجمع عليه أصحاب النبي، وما عمل به الممتازون منهم، يرون أن أصحاب النبي لا يجمعون على شيء إلا أن يكونوا قد استندوا في إجماعهم على سنة من النبي، ويرون أن الممتازين من الصحابة قد اشتد اتصالهم بالنبي حتى فقهوا الدين حق فقهه وتحروا سنته في أحكامهم. وكان أهل العراق يستنبطون الأحكام من القرآن والسنة والإجماع، ولكنهم لا يكرهون أن يلجئوا إلى الرأي إذا أعوزتهم هذه الأصول واشتد الجدل بين أولئك وهؤلاء، وكثر الخلاف بين أصحاب الرأي أنفسهم، فكثر الكلام في الفقه، كما كثر الكلام بين الذين اشتغلوا بأصول الدين إلى اختلاف الفرق القديمة في استنباط الأحكام. فللشيعة فقههم، وللخوارج فقههم. كل يقيم مذهبه في استنباط الأحكام على مذهبه في السياسة وفي أصول الدين أيضاً.

وكذلك بلغ الخلاف بين المسلمين في الأصول والفروع أقصى ما كان يمكن أن يبلغ. ثم أدركهم ما يدرك الأمم قبلهم وبعدهم من الضعف والجهل والانحطاط. فصار أمرهم إلى شر عظيم. وقبل الحديث عن الجهل وما ترك في حياة المسلمين من شر يشقون به إلى الآن، لابد من وقفة قصيرة عند ألوان من التعصب نشأت عن كثرة الفرق في الأصول والفروع جميعاً، فكما كانت الأحزاب السياسية

فى أول الأمر تتقاذف بالكفر ، ويستبيح بعضها دم بعض حين تمكنه الفرصة ، أو يتاح له الخروج على السلطان ، جعلت فرق المتكلمين تتقاذف بالكفر أحياناً وبالفسق غالباً ، وتستبيح امتحان الناس بالسجن والضرب والقتل ، إن أتيح لها الاتصال بالسياسة والاستيلاء على عقول الحكام وقلوبهم . كالذى كان حين غلب المعتزلة على عقل المأمون ، وألقوا فى قلبه مقالاتهم هذه السخيفة ، التى لا تقدم ولا تؤخر فى فقه أصول الدين وفروعه ، التى لم يدفع إليها إلا الغلو فى البحث والإمعان فى الجدل ، وهى مقالاتهم فى خلق القرآن . فهم قد أنكروا أن تكون لله صفات تقوم بذاته ، وقرروا أن الله عالم بذاته وقادر بذاته إلى آخر ما قرروا فيما يسمونه التوحيد . ونظراً لأن الله قد أنبأ فى القرآن بأنه كلم موسى تكليماً وبأنه أنزل القرآن على محمد صلى عليه وسلم ، وأمر النبى أماً مباشراً بأن يبلغ الناس عنه ما أنزل إليه ، وأمره أماً مباشراً غير مرة بأن يقول لهم أشياء مختلفة ، يوجه بعضها إلى المسلمين ويوجه بعضها إلى الكافرين ويوجه بعضها إلى الناس جميعاً ، فقد استنبطوا من كل هذا أن كلام الله مخلوق محدث قد أنشأه الله بعد أن لم يكن وأنزله على أنبيائه فهو كغيره من الكتب التى ينشئها الناس إلا أنه هنا قد أنشأه الله كما أنشأ غيره من المخلوقات . ولو قد قالوا مقالاتهم هذه ولم يفتنوا بها الناس لكان حسابهم إلى الله وحده ، ولكنهم سيطروا على المأمون وأقنعوه بمقاتلهم هذه ، وأقنعوه أيضاً بأن القول بغيرها

إشراك بالله وخروج من الدين ، لأن قدم القرآن معناه أن يكون هناك قديمان ، مع أن القديم واحد لا شريك له ولا نظير له في القدم ، وهو الله عز وجل . ثم لم يكفهم ذلك فحملوا المأمون على أن يفرض رأيهم هذا على المسلمين ، ويبدأ بعلمائهم وفقهائهم ومحدثيهم ، واستجاب لهم المأمون بعد تردد وجعل يمتحن علماء المسلمين ويفرض هذه المقالة على كل من يعمل في خدمة الدولة بل في خدمة الأمة من القضاة والعمال والشهود . وقرر أنه ليس في حاجة إلى أن يستعين على خدمة الدولة الإسلامية بالمشركين . وألزم العمال أن يمتحنوا القضاة في ذلك فمن أجاب إلى رأيه أقر على عمله ومن أبى صار إلى العزل . وأمر القضاة أن يمتحنوا الشهود ولا يقبلوا إلا شهادة من يقول برأيه ويعلن إيمانه بأن القرآن مخلوق . ثم جعل يمتحن الفقهاء والمحدثين ، فمنهم من أجاب إلى رأيه نقية وتجنباً لاحتمال المكروه ، ومنهم من أبى فتعرض للسجن وتعرض للضرب ولو قد عاش المأمون لتعرض خصومه من العلماء للقتل ، فهو قد أمر عامله على بغداد أن يمتحن جماعة من العلماء ، فمن أجاب إلى رأيه أطلقه ومن خالف عن رأيه ضرب عنقه وأرسل إليه رأسه .

وكان حين أصدر هذا الأمر إلى عامله على بغداد قد خرج من العراق محارباً للروم . والناس جميعاً يعرفون أن أحمد بن حنبل — رحمه الله — لقي في هذه الحنة بلاء عظيماً فصبر صبر الأبطال واحتمل السجن الطويل (١٩)

والحرمان الشديد والضرب المبرح الذى أضعفه إلى أن توفى . وأكبر الظن أن المعتزلة صاروا بالمأمون فى هذه المقالة إلى شئ يشبه الجنون ، ولولا أنه قد مات فى سفره ذاك للملأ الأرض شرّاً ونكراً ولكن الواثق والمعتصم سارا فى هذه المسألة سيرة المأمون مع شئ من القصد ، فلم يصلوا بالمتحنيين إلى القتل كما هم المأمون أن يفعل ، وإنما اكتفيا بالسجن والضرب والحرمان . ولولا أن المتوكل ألغى هذه المحنة وعاد إلى القصد فى حكم المسلمين لتعرض أمر الخلافة العباسية لخطر أى خطر .

وكذلك الأمر كلما اتصل رجال الدين ، والغلاة منهم فى رأى ، بالسلطان وسيطروا عليه . فقد أشرنا آنفاً إلى الحلاج وقتله وصلبه . وقد حدث شئ من هذا الامتحان لبعض العلماء فى الغرب الإسلامى ، ففهم من سجن ، كابن رشد ، ومنهم من حرقت كتبه ، كابن حزم . وليس لهذا كله مصدر إلا أن الغلاة من الأحرار كالمعتزلة فى المشرق ، والغلاة من المحافظين كالفقهاء فى المغرب الإسلامى ، قد استطاعوا أن يستأثروا ببعض الحكم ويفرضوا عليهم غلوهم فى رأى ، وأخذهم الناس بما لم يعرف عن النبى صلى الله عليه وسلم . والذين يقرءون القرآن والسنة يعرفون ما لى النبى وأصحابه المؤمنون من المنافقين فى المدينة وفى باديتها . ويعرفون أن النبى صلى الله عليه وسلم لم يعرض لأحد منهم بسوء ، وإنما احتملهم صابراً عليهم مطاولاً لهم ، طامعاً فى أن يثوبوا يوماً إلى الرشد ، أو أن تمسهم رحمة من الله فتخلص

قلوبهم للدين ، وكان يستغفر لأحيائهم ويصلى على موتاهم ، حتى قال الله له :

(أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ أَوْ لَا أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ) . وقال له : (وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ) . وربما عرض عليه عمر بن الخطاب أو غيره من أصحابه أن يقتلوا بعض المنافقين فلم يأذن لأحد منهم في ذلك .

وقد روى الشيخان أن شيئاً من الحصومة وقع بين رجل من المهاجرين ورجل من الأنصار في غزوة بني المصطلق ، وتعصب لكل واحد منهما نفر من أصحابه ، فبلغ ذلك عبد الله بن أبي بن سلول ، رأس المنافقين من أهل المدينة ، فقال : لئن رجعتنا المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . وارتفعت القصة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عمر بن الخطاب أن يأذن في قتل هذا المنافق ، فأبى وقال : لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه . وذكر الله هذه المقالة التي قالها عبد الله بن أبي بن سلول فقال في سورة المنافقين :

(يَقُولُونَ لَيْنَ رَجْمْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ كَيْتُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ) .

واعترض رجل على إعطاء النبي من غنائم حنين لبعض المؤلفات

قلوبهم ، وواجه النبي باعتراضه ، فقال : اعدل يا محمد فإنك لم تعدل . فلم يزد النبي في جوابه على أن قال : ويحك ! فمن يعدل إذا لم أعدل ؟ واستأذنه بعض أصحابه في قتل هذا الرجل فأبى .

وإذن فقد علم الله . ما أضمر المنافقون من الكفر في قلوبهم فلم يحرض النبي عليهم ، ولم يأذن له في قتل أحد منهم ، وإنما نهاه أن يصلى عليهم إن ماتوا أو يقوم على قبورهم .

ولم ينطق النبي عن الهوى حين قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله . فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » .

وحين قال : « ألا لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » . وكان الفقهاء والمحدثون الذين همّ المأمون بقتلهم يقولون : لا إله إلا الله . فيعصمون بها دماءهم وأموالهم . ثم لم يكونوا يقولون هذه الكلمة بالسنتهم وإنما كانوا من صالحى المؤمنين وأصحاب الورع والزهد فيهم . ومن الخلفاء العباسيين من غلا في امتحان بعض الناس وأسرف في قتلهم ، يأخذ بعضهم بالشبهة والوشاية وسوء القالة ، كالذى صنع المهدي حين تتبع الزنادقة . فقتل منهم أفراداً لم يتثبت من كفرهم وإنما أخذهم بسوء القالة وسعى بعض الناس فيهم بالسوء . وغلا في ذلك حتى أمر بعض وزرائه أن يقتل ابنه بيده . وقال له : قم فتقرب إلى الله بدمه .

وكل هذا إسراف لم يأتيه النبي ولا نعرف أن خلفاءه الراشدين قاتلوا، أو قتلوا المسلمين، إلا حين جاهرُوا بالخروج من الدين وأظهروا له العداوة، ولم يعصموا دماءهم وأموالهم بالإسلام.

ولست في حاجة إلى أن أذكر زياداً، ذلك الذي أعلن في خطبته المشهورة أنه سيأخذ البريء بالمسيء والصحيح في دينه بالسقيم. ولا أذكر الحجاج الذي أسرف في القتل بغير الحق، فقد كان زياد والحجاج طاغيتين أطلق خلفاء بني أمية أيديهما وأبدى غيرهما من ولاية العراق في دماء الناس وأموالهم فأفسدوا وأمعنوا في الفساد.

وجملة القول أن الغلو في الرأي، وحمل الناس على مالا يؤمنون به، وأخذ الناس بالشبهة وقتلهم أو تعذيبهم بالظنة، كل هذه أشياء ينكرها الإسلام ويأبأها أشد الإباء ويبرأ الله ورسوله منها. ولا يعمد إليها من حكام المسلمين إلا الذين يطيعون الهوى ويمتنعون على العقل ويخالفون عن القوانين الصريحة للدين.

وعن اختلاف الأحزاب واختصاصها بالسيف أحياناً، وباللسان غالباً في القرن الأول وصدر من القرن الثاني. وعن اختلاف الفرق بعد ذلك ولجأها في الحصومة، نشأت الدعوة السرية لبعض المذاهب السياسية، وكان هذا مصدر اضطرابات كثيرة زعزعت أحياناً مركز الخلافة في دمشق أولاً، وفي بغداد بعد ذلك.

كانت قوة السلطة المركزية في العصر العباسي خاصة تمنع الناس من الجهر بأرائهم في السياسة والنضال عنها ، فلم يكن لهم بد من أن يسروا آراءهم ، ويستخفوا بدعوتهم ، ويدبروا ثوراتهم من وراء الحجب الصفاق . أضف إلى هذا أن الثقافة في العصر العباسي تجاوزت طبقة العلماء المتخصصين وطبقة الأغنياء الذين كانوا يستطيعون أن يأخذوا منها بحظوظ مختلفة، وتغلغل في بعض طبقات الشعب . فلم يلبث الناس أن عرفوا حقوقهم، وشعروا بما كان يفرض عليهم من ظلم السلطان، واستثار الأغنياء دونهم بطيبات الحياة ، واستدلواهم للفقراء ، واستغلال الأقوياء للضعفاء . فنشأت عن ذلك الدعوة إلى لون من الثورة، لم يخلص للسياسة ولم يخلص للدين أيضاً، وإنما كان مطالبة بالحقوق الاجتماعية ، وجهاداً في سبيل تحقيق العدل وشيء من المساواة . فكانت ثورة الزنج في البصرة، تلك التي ثار فيها الرقيق بالسادة ، والتي عرضت مركز الخلافة لخطر عظيم . واضطر أولو الأمر في بغداد إلى أن ينفقوا في مقاومتها جهداً مضنياً ومالاً مبهظاً ، ولم يستطيعوا إخمادها إلا بعد حرب عنيفة شديدة العنف، طويلة مسرفة في الطول .

ولم تكد هذه الثورة تخمد حتى نشأت ثورة اجتماعية أخرى، كانت أشد منها خطراً وأعظم منها انتشاراً، وهي ثورة القرامطة التي دعت إلى شيء من العدل والمساواة، يوشك أن يكون هدماً للنظام الاجتماعي الذي كان

قائماً . وقد ملأت الدنيا شراً في العراق والشام وبلاد العرب ، وكادت ترد كل شيء إلى الفوضى . ولم يقف الأمر عند هذا الحد ، بل عمل الشيعة العلويون سرا وجهدوا واجتهدوا ، وأنقنوا الكتمان والاستخفاء بدعوتهم ، حتى أتيح لهم أن ينشئوا لحزبهم دولة في شمال إفريقيا ، لم تلبث أن انتشرت وقوى أمرها ، حتى سيطرت على مصر والشام وبلاد العرب .

ونظر المسلمون ذات يوم فإذا هم خاضعون لثلاثة من الخلفاء ، أضعفهم الخليفة العباسي في بغداد . ذلك الذي لم يكن له من الحكم إلا ظاهره . وكان الخليفة الثاني في مصر ، بعد أن أنشأ الفاطميون مدينة القاهرة واستقروا فيها ، وكان الخليفة الثالث في قرطبة بالأندلس ، حيث أوت سلالة الأمويين التي فرت حين نشأت الدولة العباسية في المشرق ، فأنشأت دولتها في الأندلس ضعيفة أول الأمر قوية بعد ذلك . وكانت هذه الدول الثلاث تتنافس أشد التنافس ، ويبغض بعضها بعضاً أعظم البغض ، قد انقسم بنو هاشم إلى خلافة عباسية في بغداد وخلافة علوية في القاهرة ، وقام بنو أمية في قرطبة يبغضون العباسيين والعلويين جميعاً ، وظهر بين علماء الأندلس رجل كابن حزم لم يتردد في الجهر بأن تعدد الخلفاء جائز لا بأس به . وقد رأيت من قبل أن الله أمر المسلمين أن يعتصموا بحبله جميعاً ولا ينفروا .

فانظر إلى ما صار إليه اعتصامهم بحبل الله من الفرقة والانقسام ،

واستباحة الحرب بينهم » مع أن النبي والصالحين من أصحابه لم يكونوا يبغضون شيئاً كما كانوا يبغضون الفرقة والانقسام ، حتى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله : « من حمل علينا السلاح فليس منا » . وقد روي لك غير مرة قوله صلى الله عليه وسلم : « ألا لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » . وليس لشيء من هذا كله مصدر إلا افتتان الناس بزهرة الحياة الدنيا ، وانحرافهم عما أراد الله للمسلمين من أن يقيموا أمرهم كله على العدل والمساواة والإنصاف . واختلافهم في فهم القرآن تأثراً بالأهواء ، واستجابة لما كان يملأ نفوسهم من الطموح .

على أن هذا كله لم يلبث أن صار إلى شر عظيم حين غلبت العناصر الأجنبية على شؤون الحكم، فأقامت هذه الشؤون على المنافع، غير حافلة بما يأمر به الله من العدل والإنصاف والمساواة، والشعور المتصل بهذه الرقابة الرهيبة التي فرضها الله على الناس، فراقب أعمالهم الظاهرة ونياتهم الباطنة، وأنبا بأنه سيسأل الناس عما تعمل جوارحهم وما تضرر قلوبهم أعرضوا عن هذا كله وأقاموا أمور الحكم على المنافع العاجلة وعلى المنافع العاجلة لأنفسهم ولأعوانهم وذوى خاصتهم ولم يحفلوا بالعامّة ولم يفكروا في أن للأمة حقوقاً يجب أن تؤدى إليها، وعليها واجبات يجب أن تحمل على أدائها. بل نظروا إلى الأمة على أنها وسيلة لإرضاء المطامع، وأداة لتحقيق المآرب. والأصل الدينى في كل حكم صالح أن تكون الأمة غاية وتكون الحكومة وسيلة، وتكون الغاية الكبرى التي تشترك فيها الحكومة والأمة هي إرضاء الله بتحقيق العدل ونحو الجور حيناً وجلد، وشعور الحاكمين والمحكومين جميعاً بأنهم لم يخلقوا عبثاً ولم يتركوا سدى، لم يستخلفوا في الأرض ليفسدوا فيها ويسفكوا الدماء، ويطغى بعضهم على بعض ويستغل بعضهم نشاط بعض. وإنما خلقوا ليصلحوا ويحسنوا ويعملوا على أن يلقوا ربهم كما يحب أن يلقوه أتقياء

أنقياء مبرئين من الذنوب والآثام ، التي تعرضهم لها الفتنة ، وإيثار المنافع العاجلة الفانية على المنافع الآجلة الباقية .

ثم لم يكتف الحكام الأجانب بهذا كله ولكنهم جهلوا اللغة العربية فلم يقدروها حق قدرها ، ولم يلتفتوا إلى أنها لغة القرآن والسنة والثقافة وأن إهمالها إهمال لهذا كله ، وأن عاقبة هذا الإهمال إنما هي الجهل ؛ جهل الدين أولاً ، وجهل الثقافة والعلم ثانياً ، والانهاء آخر الأمر إلى أن تقوم أمور الناس على الجهل الذي يناقض العلم ، وعلى الجهل الآخر الذي يناقض الحلم والأناة وكبح الشهوة وقهر النفس ، وأخذها في أمرها كله بالحق والعدل والمساواة بين الناس ، وأداء الواجبات مهما تثقل . وإلى الجهل بهذين المعنيين صارت أمور المسلمين آخر الأمر ، جهل الحكام شؤون الدين وشؤون الثقافة والعلم فلم يحفلوا بنشر الدين والثقافة والعلم ، فانهى أمر الأمة نفسها إلى الجهل العام . وعن هذا الجهل العام نشأ الشر الذي يحاول المسلمون في هذا العصر الحديث أن يخلصوا منه ، فلا يبلغون من ذلك بعض ما يريدون إلا بأشق المشقة وأعظم الجهد . وإذا أهملت الحكومة شؤون الدين فلم تشجع العلماء على أن ينشروه بين أصحابه ، وبين الذين لم تصل إليهم دعوته بعد ، ولم تشجع الناس على أن يتعلموا دينهم ، هان أمر العلماء بالدين على الحكومة أولاً ، وعلى الأمة ثانياً ، وعلى أنفسهم آخر الأمر . فأهملوا ما كان يجب عليهم أن يعنوا به

من الدرس والبحث وتعمق الأصول . واستخراج فروع الأحكام التي تلائم حياة الناس على مر الأيام وتطور الظروف .

ومن أجل هذا كله غاضت تلك الينابيع الغزيرة التي كانت تمد عقول الفقهاء بهذا الإنتاج الحصب الرائع ، الذي لا نعرف أنه أتيح لأمة قديمة قبل الأمة الإسلامية ، حتى الأمة الرومانية التي برعت في الفقه وتعمقته . وقد كان فقهاء المسلمين في أول أمرهم يجتهدون في فهم القرآن والسنة وسيرة الصالحين من أصحاب النبي ، ويستنبطون الأحكام من هذا كله ، لا يصددهم عن ذلك شيء ، ولا يردهم عنه رضى السلطان عنهم أو سخطه عليهم ، ولا التفاف الناس حولهم أو انصرافهم عنهم ، فأنشئوا هذا العلم الحصب وذهبوا فيه المذاهب . وكان اختلاف مذاهبهم نافعا للناس في حياتهم العامة ، وفي حياتهم الخاصة كان مذكياً لعقولهم وقلوبهم أولاً ، وكان بعد ذلك يوسع عليهم ألوان الحل لما كان يعرض لهم من المشكلات .

وكان الناس يجدون ، حين يطلبون العلم ، في العناية بالفقه وتعمقه ، والتصرف في معضلاته ، حتى إذا أهمل العلم والدين وجمد العقل وانقطع التفكير الخاص صار الناس إلى هذا التقليد البغيض ، يتخرج علماءهم من الاجتهاد ، ويطمئن عامتهم إلى هذا التقليد ، وفرضت على الأمصار والأقاليم مذاهب هؤلاء الأئمة الأربعة : مالكا وأبي حنيفة والشافعي وأحمد

ابن حنبل ، رحمهم الله .

وفرغ الفقهاء لدرس مذهب من هذه المذاهب يجادلون عنها ويتكافون التعمق لها ، يقلد كل جماعة منهم إماماً من هؤلاء الأئمة ويضعون مذهبه موضع التقديس ، لا ينحرفون عنه ولا يغيرون فيه . ثم انتهى أمرهم إلى التعصب لأنتمهم والتنكر لغيرهم من المجتهدين ، حتى أضاعوا علماً كثيراً ذهب مع الزمن لشدة الانصراف عنه وقلة التفكير فيه ، ثم تعصب أصحاب الأئمة الأربعة لأنتمهم فنارت بينهم الخصومات السخيفة التي لا تغني عنهم ولا عن عامة الناس شيئاً.. ثم صار العقل الفقهي إلى شيء من التجمد ، وجعل الفقهاء يبدعون ويعيدون فيما قال قدمائهم ، لا يزيد متأخر على متقدم شيئاً ، ثم صار الفقه إلى كتب تقليدية مختصرة توضع لها الشروح وتضاف إليها الحواشي . وجعل شباب الطلاب يحفظون المختصرات عن ظهر قلب ، ويختلفون إلى أساتذتهم ليسمعوا منهم شروحاً وحواشي . يفهمون منها ما يستطيعون ويتركون منها ما لا يحسنون فهمه ، وأتيح لبعض البلاد الإسلامية حكام يقلدون مذهباً من المذاهب ، فيفرضونه على المحكومين ، ويختارون القضاة من فقهاء هذا المذهب لا يتجاوزونه إلى غيره . وجمدت العامة مع الفقهاء فأصبح هذا الشعب يدين بمذهب أبي حنيفة ، لا يستبجح أن تحل مشكلاته بحكم مذهب آخر . وشعب آخر يدين بمذهب مالك لا يعدوه إلى غيره ، وأتيح لبعض

الشعوب أن يكون من أبنائه الحنفية والشافعية والمالكية والحنابلة، ولم يحفل بالحكام بذلك ولم يهتموا له، وإنما اكتفوا بأن يختاروا لكل أصحاب مذهب قضاة من أهل مذهبهم .

وكذلك كان في مدينة كالقاهرة قاض للحنفية، وآخر للشافعية وثالث للمالكية، وعلى هذا النحو. وأي شر أعظم أثراً في حياة الناس من ألا يجمعهم قانون واحد تقوم عليه الأحكام فيهم، وتحل به المشكلات التي تعرض لهم .

ولم يكن الكلام أحسن حظاً من الفقه . فقد انتهى أمره إلى الجمود والعقم . وفرض على الناس مذهب بعينه من مذاهب المتكلمين، يراه علماءهم ديناً ويرون ما عداه من المذاهب انحرافاً عن الجادة وجوراً عن الطريق، وأصابه ما أصاب الفقه من اختصار الكتب ووضع الشروح والتعقيب عليها بالحواشي . حتى أصبحت العقول أدوات لا تعمل لها إلا أن تبدئ وتعيد، وتهذى في غير انقطاع كما يهذى المحمومون .

وصار أمر العلوم كلها إلى ما صار إليه أمر الفقه والكلام، مختصرات تحفظ عن ظهر قلب، وشروح تفسر هذه المختصرات، وحواشي وتقارير تردّها إلى الغموض والتعقيد بعد اليسر والإسماح . وإذا جمدت عقول العلماء على هذا النحو جمدت عقول تلاميذهم، وأصبح الجمود شيئاً تتوارثه الأجيال جيلاً عن جيل .

ثم تعرضت العقول للخرافات والسخافات والأساطير ، التي يتراكم بعضها إلى بعض ويتراكب بعضها فوق بعض ، وصار العلم إلى شيء من الإعجام وأغلق بابه على أوساط الناس فضلاً عن هم أقل منهم وأطبق على علماء الأمة وعامتها سحب متكاثرة من الجهل والتواء التفكير ، ثم الاستسلام والإذعان لكل ما يقال لهم وكل ما يراد بهم . وبعد الأمد إلى أقصى حدود البعد بينهم وبين قديمهم ، فنسوا تاريخهم ونسوا علومهم وما ترك الأولون فيها من الكنوز التي لا تقدر ولا تحصى والتزموا كتباً بعينها تنوارثها أجيالهم يفهمونها أو لا يفهمونها فليس الفهم هو الشيء المهم وإنما المهم هو أن تقرأ الكتب الطوال في مجالس الدرس ، وتحفظ الكتب القصار قبل الاختلاف إلى مجالس الأساتذة .

والأستاذ مقيد بما يقرأ من ألفاظ الشراح وأصحاب الحواشي لا يضيف إليها شيئاً قد وقف عقله عن التفكير واقتصر جهده كله على قراءة النص المختصر وتفسيره بالشرح المكتوب والتعقيب عليه بالحواشي المكتوبة أيضاً على هذه الشروح .

وأصبح الأساتذة والطلاب أشبه شيء بالبيغاء يحكي كل واحد ما سمع من شيخه ويحكيه بلفظه ما وجد إلى ذلك سبيلاً . وقد أتيح للمسلمين لحسن حظهم أفراد من العلماء في عصور مختلفة لم يجحدوا التقليد جملة ، وإنما حاولوا أن يعملوا عقولهم ويثبتوا شخصيتهم وينشروا

النور من حولهم ، وينظروا من علم القدماء فيما أعرض الناس عن النظر فيه .
 وكان هؤلاء العلماء يجلبون نفوراً منهم وإعراضاً عنهم وربما وجدوا
 تشهيراً بهم ومقاومة لهم وربما أصابهم أذى يكثر ويقل باعتبار الظروف
 التي تحيط بهم وتحيط بالناس من حولهم .

وانظر إن شئت إلى سيرة ابن تيمية وما أصابه من إنكار العلماء
 الجامدين عليه ، وبطش الحكام المستبدين به .

وكذلك صار أمر المسلمين إلى هذا النكر الذي عرضهم لألوان من
 المكروه ما كانوا ليتعرضوا لها لو سلكوا طريق قدمائهم . فلم يتركوا
 عقولهم تصير إلى هذا الجمود والجمود .

والكوارث السياسية بالطبع هي مصدر هذه المحنة التي امتحن بها
 المسلمون قروناً طويلاً ، والتي أطمعت فيهم دولا أجنبية لم تكن من
 الإسلام في شيء ، رأيتهم جاهلين غافلين مدعنين للظلم راضين بما كان
 يصب عليهم من الجور والهضم والاستبداد . وإذا بلغت الشعوب
 هذا الحد من الضعف ضعفت حكوماتها فلم تجد من القوة إلا ما يمكنها
 من ظلم الرعية واستغلالها واستغلالها . ولم تستطع أن ترد عن نفسها ولا عن
 شعوبها طمع الطامعين فيها ، وكيد الكائدين لها ومكر الماكرين بها ،
 واعتداء المعتدين عليها ، بل ربما وجدت الشعوب شيئاً من السرور
 والرضى بسقوط حكوماتها وانتهزامها أمام العدو المغير ، يثست من عدل هذه

الحكومات ونظرت إليها على أنها شر سلط عليها ، فتمنت أن يزول عنها هذا الشر ، فهي طامعة في شيء من العدل قليل أو كثير عند المغيرين عليها والمحتلين لبلادها ، نسيت كرامتها وجهلت هذه الكرامة وغفلت عن حقوقها وعن واجباتها أيضاً ، وطمعت في شيء واحد هو أن تخلص من هذا الشر الجاثم عليها .

وكذلك كثر المغامرون أولاً ، وكثر معهم الاضطراب والفساد ، ثم جاء المستعمرون فوجدوا كل شيء قد مهد للاستعمار . ففتحوا واستعمروا ، وفتحوا أبواباً من الآمال الكاذبة أمام هذه الشعوب اليائسة ، حتى إذا استقرت لهم الأمور تبين اليائسون البائسون أنهم لم يخرجوا من يؤسهم ذاك إلا ليفرض عليهم يؤس أشد منه . وأي يؤس أشد نكراً من أن يتحكم الأجنبي في حياة الناس وأرزاقهم ومصالحهم ، وفي آمالهم ومستقبلهم .

كانوا عبيداً أو كالعبيد لقوم يمتنون لهم ببعض الأسباب ، فأصبحوا عبيداً أو كالعبيد لقوم ليسوا منهم في قليل ولا كثير ، يختلفون عنهم في كل شيء ولا يقاربونهم في شيء .

ولإذا هم يعودون إلى شر مما كانوا فيه من البؤس واليأس والقنوط . ولم يصّر شأن علوم اللغة العربية والعلوم العقلية إلى خير مما صارت إليه أمور الفقه والكلام ، تقليد في هذه كالتقليد في تلك ، وجمود مطبق

في هذه كالجحود المطبق في تلك . شمل القصور ملكات العقول كلها ، فلم تتبكر شيئاً ولم تحسن التفكير في شيء ، بل لم تحتفظ بقديعها نفسه ، وإنما خلعت بينه وبين الجهل يلقي من دونه حججاً كثافاً وأستاراً صفاً . ولو أن هذا الجهل المطبق رد عقول الناس إلى فطرتها الأولى ، وجعلها متهيئة لتلقى ما يمكن أن ينقل إليها من علم جديد ، لكان قليل هذا العلم الجديد جديراً أن يذكرها بكثير علمها القديم . ولكن الناس أحبوا الجحود واطمأنوا إليه ، وحرصوا على الاستمسك به ، ورأوا كل جديد بدعة أى بدعة وإثماً أى إثم ، بل رأوا إحياء التراث القديم نفسه شراً يجب اجتنابه ، وينبغي للرجل الكريم أن يتقى شره ، ووصفوا إحياء القديم العربي في الأدب واللغة والفلسفة بأنه عناية بالقشور وإهمال للباب ، واللباب بالطبع هو ما يبدعون وما يعيدون فيه من الكلام المعقد الذي لا يفي عنهم ولا عن غيرهم شيئاً . ولم يقصر هذا الجحود على وطن بعينه من الأقطار العربية والإسلامية ، ولكنه جثم على العالم الإسلامي كله كما تجثم ظلمة الليل على الأرض ، وأبطأ إسفار الشمس التي تذود هذه الظلمة عن القلوب والعقول جميعاً ، حتى أصبح العالم الإسلامي نهياً للطامعين فيه والمعتدين عليه من المستعمرين الغربيين .

ثم كان الاتصال بهؤلاء الغربيين حين أقبلوا عليهم مستعمرين لهم ، فنبههم أو نبه أقلهم من هذا النوم العميق ، وإذا هم يشعرون على مر

الزمن بما تتابع عليهم من الكوارث وما أطبق عليهم من الجهل، حتى ناموا واستيقظ الناس، وسكنوا وتحرك الناس. وإذا هؤلاء الأقلون يحاولون إيقاظ الكثرة النائمة، ويبلون في ذلك أحسن البلاء، ويحتملون في سبيله فنونا من النكير والتشهير والأذى .

وما أظن المصريين نسوا جهاد جمال الدين الأفغانى والشيخ محمد عبده - رحمهما الله - في هذه السبيل ، وما لقيا من السخط عليهما والمكر بهما، والتنكر لمن ذهب مذهبهما أو اختلف إلى دروسهما . وليس لهذا مصدر إلا أن النائمين يكرهون اليقظة، ويكرهون بالطبع من يدعوهم إليها، كما أن الذين استراحوا إلى الحمد لا يبغضون شيئاً كما يبغضون الحركة والداعين إليها .

ومع ذلك فقد نامت الأمة الإسلامية قروناً طوالاً، ولكنها حين استيقظ بعض الممتازين منها ودعوا إلى اليقظة في إلحاح، أتيح لها في الوقت القصير شيء لا بأس به من التنبيه بل شيء لا بأس به من التقدم وإن لم تزل بعيدة أشد البعد عن أن تكون جديرة بتاريخها الإسلامى البعيد .

وما أحب أن أثبط الهمم، ولأن أفل العزائم، ولأن أشيع اليأس، ولكنى أقول ما أقول تقوية للأمل وتمضية للعزم وإلحاحاً مع الملحين في أن يثوب الناس إلى أنفسهم، ويتمثلوا هذه الآماد البعيدة أشد البعد بينهم وبين قدامئهم من جهة، وبينهم وبين الأمم الحديثة المتحضرة المسيطرة على العالم

الحديث من جهة أخرى . ليعلموا أن الطريق يسبهم وبين الرق الصحيح طويلة شديدة الطول ، شاقة عظيمة المشقة ، وأنهم قد أتيح لهم الآن شيء من يقظة تمكنهم من أن يختاروا بين اثنتين : إحداهما أن يظلوا كما هم الآن أيقاظاً كالنيام ونياماً كالأيقاظ . فيتعرضوا لخطوب أشد هولاً وأعظم أثراً من الخطوب التي تتابعت عليهم . والثانية أن يستيقظوا حقاً ويستدركوا ما فاتهم حين وقفوا ومشى الناس ، ليضبحوا أكفاء لقدمائهم من جهة ، وأنداداً للذين يحاولون أن يستدلوهم من جهة أخرى . ويجب عليهم أن يذكروا أن حكاهم من الأجانب في العصور الماضية كانوا جهالاً ففرضوا عليهم الجهل ، وأن الطامعين فيهم الآن بعيدون كل البعد عن الجهل ، فسيكون ظلمهم لهم أقوى وأعنف من ظلم حكاهم الأجانب فيما مضى .

والمستعمرون في هذا العصر الحديث يوشكون أن يفرضوا عليهم ضروباً من العلم قد تخرجهم من الجهل ، ولكنها ستقطع الأسباب حتماً بينهم وبين تاريخهم وتفنيهم في الأمم المستعمرة لإفناء .
فلينتظروا بين هاتين الخطتين وليختاروا إحداهما ، وما أرى إلا أنهم سيختارون ، بل عسى أن يكون كثير منهم قد اختار بالفعل ، خطة اليقظة والنهوض .

٨

وسيلهم إلى هذه اليقظة الحصبة واحدة لا ثانية لها ، وهي أن يذكروا ما نسوا من تراثهم القديم ، لا ليقولوا لأنهم يذكرونه ، بل ليعرفوه حق معرفته ، ويفقهوه جلد الفقه ، ويحسن المتخصصون منهم العلم بدقائقه وتيسيره لغير المتخصصين .

هذه واحدة ، والثانية أن يستدركوا ما فاتهم من العلم الحديث ، ويبتغوا إليه الوسائل التي تتيح لهم أن يتحققوه كما يتحققه أصحابه ، وأن يوطنوه في بلادهم ويجعلوه ملكاً لهم ، وأن يبذلوا من الجهد ما يمكنهم في يوم قريب من ألا يكونوا فيه عبيداً على المستأثرين به ، بل من أن يشاركوا فيه مشاركة الأنداد الأكفاء .

بهذه الخطة وحدها يستطيعون أن يسلكوا سبيل قدمائهم ، الذين عرفوا حق المعرفة كيف يحافظون على ما ورثوا من العرب القدماء : الجاهليين والمسلمين الأولين . وكيف يدرسونه أحسن الدرس وأوسع وأعمقه . وعرفوا في الوقت نفسه كيف يأخذون الثقافات الأجنبية ، وكيف يسبقونها ويتمثلونها ويضيفون إليها من عند أنفسهم ، وكيف ينشرون نور

المعرفة بهذا كله في البلاد التي تستأثر بالعلم الآن ، وتريد أن تفرض عليهم سيطرتها .

وواضح أن هذا الحديث لا يطمع في أن يرسم للمسلمين خطة دقيقة للرقى ، وإنما يطمع في شيء هو أهون من ذلك ، ولكنه عظيم الخطر إلى أبعد ما يمكن أن يعظم الخطر لأمر من الأمور ، وهذا الشيء متصل بالإسلام وحده . فالقرآن بين أيدي المسلمين يقرءونه ويسمعونه ويتعبدون به ، ولكن الذين يفهمونه حق فهمه من بينهم يمكن إحصاؤهم ، ويجب أن يكونوا من الكثرة فوق الإحصاء ، ويجب أن يتجاوزوا به أنفسهم ، وأن ينشروا العلم الصحيح به بين الناس .

والثابت من سنة النبي صلى الله عليه وسلم محفوظ قد نشر في الكتب ، وجعل كثير من الناس ينظرون فيه ، ولكن الذين يفقهونه أقل من القليل . ويجب أن يكثروا وأن ينشروا منها على الناس ما يبين لهم حقائق القرآن أولاً ، ويفقههم في أمور دينهم ثانياً .

وسيرة الخلفاء الصالحين من المسلمين معروفة منشورة يقرؤها المؤرخون ، ولكن العلم بها لا ينبغي أن يقصر بها على المؤرخين ، وإنما يجب أن يشيع بين الناس ، وأن تيسر لهم قراءته وفهمه . وعلم العلماء سجل في الكتب ينشر قليله ، وأكثره ما زال نائماً كما نامت الأمة الإسلامية ، فيجب أن يفيق

من نومه ، وأن يكون قريب التناول للذين يحسنون درسه وفقهه من العلماء .

وهذا كله لا يكفي ، لأنه لا يزيد على أنه ترقية للعقول وتزكية للأفهام .
وويل للعلم بشؤون الدين وحقائقه إذا لم يتجاوز العقول والأفهام إلى
القلوب والأمزجة ، ويؤثر في الضمائر أعمق التأثير ، ويؤثر في السيرة الظاهرة
لهم أعمق التأثير أيضاً .

وقد عرضت في هذا الحديث صورة إن تكن شديدة الإيجاز ، فإنها
شديدة الوضوح لحياة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، رحمهم الله .
فلو لم يكن لهذا الحديث أثر إلا أن يقرأه الناس ، ويحتدوا
ما استطاعوا في أن يحملوا أنفسهم على أن يسيروا في أمور دينهم
ودنياهم سيرة النبي وأصحابه والصالحين من المسلمين ، وينفوا عن
أنفسهم وعقولهم وقلوبهم ما أصابها من التقليد والحمود وما استقر فيها
من السخف والأوهام . لو لم يكن لهذا الحديث أثر إلا هذا لكان قد
بلغ بعض ما أردت ، حين أخذت في إملائه ، وصدق الشاعر القديم
حين قال :

وما أدري إذا عمت أمراً أريد الخير أيهما يلينى
ألخير الذى أنا أبتغيه أم الشر الذى هو يبتغينى

والله يعصمنا من الشر ويوفقنا إلى الخير، وهو قد قال في كتابه
العزیز : (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ دَعْوَةَ الدَّاعِي
إِذَا دَعَانِ) فعسى أن يجهننا إلى هذه الدعوة ، وله الحمد أولاً وآخراً .

تم طبع هذا الكتاب على مطابع
دار المعارف بمصر سنة ١٩٥٩

كتب أخرى للمؤلف

* في الأدب والنقد

فصول في الأدب والنقد
حديث الأربعماء (٣ أجزاء)
مع المتنبي
من حديث الشعر والنثر

تجديد ذكرى أبي العلاء
مع أبي العلاء في سجنه
ألوان - جنة الشوك

* في أدب التمثيل

من الأدب التمثيلي اليوناني

* في القصة والرواية

الحب الضائع
شجرة البؤس

دعاء الكروان
صوت باريس

* في التراجم والسير

على هامش السيرة (٣ أجزاء)

عثمان
الأيام (جزءان)

الوعد الحق

على وبشوه

أديب - عمادة الفكر

* في الاجتماع

نظام الأثينيين

* في التربية

مستقبل الثقافة في مصر

* في سلسلة اقرأ

أحلام شهر زاد
الوعد الحق - صوت أبي العلاء

الحب الضائع
رحلة الربيع

دار المعارف للطباعة والنشر

ملتزم التوزيع : مؤسسة المطبوعات الحديثة - ٣ شارع ماسبيرو - القاهرة